

**В. В. Юдин**

**ОСОБЕННОСТИ РЕЛИГИОЗНОСТИ МОЛОДЕЖИ  
ВОСТОЧНЫХ РЕГИОНОВ БЕЛАРУСИ**

Минск  
«Издательский центр БГУ»  
2009

УДК  
ББК

Ю16

Рекомендовано  
Советом университета Учреждения образования  
«Могилевский государственный университет продовольствия»  
24 ноября 2009 г., протокол № 3

Рецензенты:

зав. каф. философии, доц. каф. философии  
УО «Могилевский государственный университет им. А. А. Кулешова»,  
канд. филос. наук *В. В. Старостенко*;  
доц. каф. философии УО «Могилевский государственный  
университет им. А. А. Кулешова», канд. филос. наук *О. В. Дьяченко*;  
доц. каф. гуманитарных дисциплин УО «Могилевский государственный  
университет продовольствия», канд. ист. наук *И. А. Пушкин*

**Юдин, В. В.**

Ю16 Особенности религиозности молодежи восточных регионов  
Беларуси / В. В. Юдин. — Минск : Изд. центр БГУ, 2009. — 150 с.  
SBN 978-985-476-760-4.

В монографии исследуется мировоззренческая и конфессиональная самоидентификация молодежи, динамика культовой практики молодежи за первое десятилетие XXI в., уделяется внимание религиозному сознанию молодежи, в котором уживаются положения вероучений доминирующих христианских вероисповеданий и элементы ранних форм религиозных верований, представлены социально-демографические факторы, влияющие на религиозность молодежи, а также показано влияние религиозности молодежи на ее социально политические позиции.

Адресуется специалистам в области национальных и религиозных отношений, преподавателям, педагогическим работникам, студентам вузов, а также всем тем, кого интересует состояние религии и религиозных процессов, проходящих в современном обществе.

УДК  
ББК

ISBN 978-985-476-760-4

© Юдин В. В., 2009

## Содержание

Введение .....	5
<b>Глава 1. Религиозность молодежи. Общая характеристика .....</b>	<b>8</b>
1.1 Мировоззренческая и конфессиональная ориентация молодежи .....	8
1.2 Культовая деятельность молодежи .....	13
1.3 Основные положения христианского вероучения в сознании молодежи.....	21
1.4 Религиозность верующей православной молодежи .....	23
1.5 Символическое выражение мировоззренческих установок молодежи .....	30
<b>Глава 2. Социально-демографические детерминанты религиозности молодежи .....</b>	<b>36</b>
2.1 Влияние религиозности родственников на религиозность молодежи .....	36
2.2 Морально-психологический климат в семье и религиозность молодежи .....	39
2.3 Состав семьи и религиозность молодежи .....	44
2.4 Половозрастные детерминанты религиозности молодежи .....	48
2.5. Социально-территориальная общность, ее влияние на религиозность молодежи .....	52
<b>Глава 3. Особенности внецерковной религиозности молодежи.....</b>	<b>57</b>
3.1 Суеверия в религиозном сознании молодежи.....	57
3.2 Вера в колдовство и магию, как проявление внецерковной религиозности молодежи .....	64
<b>Глава 4. Церковь и семья в воспроизводстве религии .....</b>	<b>74</b>
4.1 Семья как фактор воспроизводства религии.....	74
4.2 Молодежь за порогом Церкви .....	80
<b>Глава 5. Религиозность студентов высших учебных заведений .....</b>	<b>87</b>
5.1 Мировоззренческая и конфессиональная ориентация студенческой молодежи .....	87

5.2 Структура религиозного сознания студенческой молодежи.....	91
5.3 Образ Бога в сознании современной студенческой молодежи.....	94
5.4 Символическое выражение религиозности .....	98
5.5 Религиозное поведение студенческой молодежи.....	102
<b>Глава 6. Социально-политические позиции религиозной молодежи .....</b>	<b>108</b>
6.1 Влияние религиозности на межэтнические отношения .....	108
6.2 Исламский синдром среди белорусской молодежи .....	114
6.3 Нарушения прав граждан с точки зрения верующей и неверующей молодежи .....	118
6.4 Реализация прав человека в сфере религии .....	123
Заключение.....	126
Литература.....	129
Приложение А.....	133
Приложение Б .....	137

## Введение

Религиозная ситуация в современном белорусском обществе может быть осмыслена в контексте радикальных изменений, которые произошли в 1990-х годах. Сложная эволюция экономических, социально-политических и идеологических условий функционирования религии в современном обществе, специфика социального взаимодействия религиозных институтов с основными социальными институтами порождает переплетение сакральных и секулярных процессов, вносит существенные поправки в содержание и формы религиозной деятельности.

Современная религиозная ситуация в обществе определяется как «религиозное возрождение». Считается, что среди верующих происходят изменения как в качестве религиозных убеждений, так и в интенсивности религиозной жизни, изменяются социально-демографические характеристики верующих. Среди верующих увеличивается удельный вес молодежи и лиц с высшим образованием. Изменяется отношение к религии и религиозным организациям со стороны государства и общества. Формируется образ религии как важного социального института современного общества. В общественном сознании меняется образ религии, многие члены современного белорусского общества расценивают религию как основу для возрождения нравственности и духовности, как стержень национальной культуры.

На законодательном уровне признается исторический вклад в христианства, особенно в его православной интерпретации, в формирование белорусской государственности и культуры. Данное положение требует усиленного внимания государства к интересам верующих различных конфессий, учета их потребностей, интересов и мнений во внутренней и внешней политике.

Религиозная ситуация в современной Белоруссии характеризуется достижением относительно высокого уровня религиозной свободы. Религиозным организациям законодательно предоставлено право выполнять свои религиозные и социальные функции как среди верующих, так и в обществе в целом.

Религия, основная функция которой в общественной жизни, по мнению Э. Дюркгейма, заключается в сплочении общества в единое целое, может стать одним из факторов, провоцирующих различные обще-

ственные катаклизмы. Данное утверждение подкрепляется множеством исторических примеров, а также примером сегодняшнего дня: будь то конфликты на Балканах, на Ближнем Востоке или террористические акты в России, США, Испании, Англии, или события во Франции. По данным опроса молодежи Могилевской области, 30% молодых людей считает, что именно религиозные причины привели к событиям 11 сентября 2001 года.

Религия проникает в сознание представителей всех социальных слоев, в том числе и в сознание молодежи. Молодежь, как носитель религиозного сознания, неизбежно (в какой-то своей части) может стать носителем религиозного экстремизма, проявляющегося в нетерпимости, фанатизме, религиозной исключительности. Учитывая уровень и степень религиозности особенно молодых граждан нашего государства, можно было бы предположить, что проявления религиозной нетерпимости, религиозного фанатизма на сегодняшний день в Беларуси исключено. Однако, потенциал к действиям, которые могут носить религиозно-экстремистский характер, у молодежи имеется. По результатам наших исследований, у такой социальной группы, как молодежь, религиозный экстремизм проявляется в готовности бороться с представителями иной религии, носителями иных убеждений даже насильственными методами, в отрицательном отношении к другой религии, выраженном в согласии на применение запретительных санкций к иной религии, иным убеждениям. Количество склонных к применению насилия по отношению к представителям иных религий колеблется в пределах 6–7% от общего числа опрошенных.

В республике велись и ведутся исследования религиозной и конфессиональной истории, исследования религиозности населения. Подавляющее большинство данных о религиозной ситуации в Беларуси, которыми пользуются современные исследователи религии, получены в ходе изысканий Института социологии НАН Беларуси и Центра социологических и политических исследований БГУ. Дополняют панораму данные (на материале региональной выборки), полученные вузами областных центров. Анализ религиозной ситуации в Беларуси посвящены работы Бабосова Е.М., Землякова Л.Е., Котлярова И.В., Новиковой Л.Г., Безнюка Д.К., Пирожник И.И., Озем Г.З., Морозовой С.А. Мировоззренческие поиски, изменение системы ценностных ориентаций белорусского студенчества, учащейся молодежи рассматриваются в работах С.Д. Лаптенка,

Е.С. Прокошиной, М.Я. Ленсу. Религиозность современной белорусской молодежи, содержание верований, включенность в обрядовую практику анализируются в работах Л.Е. Землякова, Д.Г. Ротмана, Л.Г. Новиковой, О.А. Шелест.

В настоящей работе рассматриваются различные аспекты молодежной религиозности в условиях суверенного Белорусского государства. Основными направлениями социологического исследования данной проблемы является определение позиций и стратегии социального поведения молодежи в сфере религии. Изучение данной проблемы предоставляет возможность выявления и анализа путей и тенденций дальнейшего развития религиозной ситуации в белорусском обществе.

Эмпирическую базу работы составили материалы исследований, проводившихся кафедрой гуманитарных наук Могилевского государственного университета продовольствия. При непосредственном участии автора были проведены восемь социологических исследований по областной выборке (2001, 2002, 2003, 2004, 2005, 2007, 2008, 2009). Исследования проводились по однотипной методике, что обеспечивает сопоставимость результатов. Исследования 2002 (600 респондентов), 2004 (679 респондентов), 2008 (500 респондентов) и 2009 (457 респондентов) годов были полностью посвящены проблемам религиозности молодежи.

# Глава 1

## РЕЛИГИОЗНОСТЬ МОЛОДЕЖИ. ОБЩАЯ ХАРАКТЕРИСТИКА

### 1.1 Мировоззренческая и конфессиональная ориентация молодежи

Религиозность человека, религиозность различных социальных групп, в нашем случае молодежи, является основной характеристикой состояния религиозных отношений в обществе. Наличие веры в Бога (религиозная идентификация), конфессиональная самоидентификация и религиозное поведение выделяются в качестве основных признаков религиозности. При определении религиозной идентификации человека социологи выделяют 4 основных типа мировоззренческих ориентаций: 1 – верующие в Бога, носители религиозного сознания; 2 – верящие в сверхъестественные силы (квазирелигиозное сознание); 3 – носители внерелигиозного (атеистического) сознания; 4 – носители нерелигиозного сознания, для которого характерно отсутствие, как веры, так и неверия<sup>1</sup>. Мы в своем исследовании придерживались данной типологии.

На рисунке 1 четко видно, что общую картину мировоззренческих ориентаций молодежи определяет в основном группа религиозных, верящих в Бога. Результаты ответов на вопрос: «Каково Ваше отношение к религии?» представлены на рисунке 1.

---

<sup>1</sup> См.: Динамика уровня и характера религиозности населения Республики Беларусь. Минск: Беларуская навука, 2005. 28 с.; Новикова Л.Г. Религиозность в Беларуси на рубеже веков: тенденции и особенности проявления: социологический аспект. Минск: БТН-информ, 2001. 132 с.; Беларусь после «религиозного бума»: что изменилось? / И.И. Пирожник [и др.] // Социология. 2006. № 4. С. 46–55; Новикова Л.Г., Белая Е.А. О специфике религиозного поведения верующих основных христианских конфессий в современной Беларуси // Социология. 2007. № 4. С. 140–150.





**Рисунок 1 – Структура мировоззренческих групп по результатам ответов на вопрос анкеты: «Каково Ваше отношение к религии?»**

В группе религиозной молодежи преобладают представительницы женского пола (54,8%). В остальных мировоззренческих группах преобладание остается за молодыми мужчинами. Среди верящих в сверхъестественные силы 58% юношей, среди атеистов (безрелигиозных) 80,6%. В группе внерелигиозной молодежи молодые мужчины составляют 60,3%.

Одной из характеристик современного религиозного пространства является конфессиональная самоидентификация. Необходимо отметить, что доминирование в религиозном пространстве Беларуси остается за православием, что исторически обусловлено. Кроме доминирующей православной конфессии на религиозном пространстве Белоруссии традиционными являются католицизм и протестантские общины различного толка. В религиозном пространстве Белоруссии остается пока неопределенным место греко-католической (униатской) церкви, к возрождению которой предпринимались, можно сказать, отчаянные попытки. На сегодняшний день, в общей сложности, 73,3% населения Беларуси причисляет себя к православию (среди верующих – 81%). К католическому вероисповеданию относят себя 7–10% населения (их доля среди верующих колеблется в пределах 8–15%). Протестантами различных деноминаций себя считают до 1% населения<sup>2</sup>.

Использование разных типов вопросов при исследовании конфессиональной принадлежности дают совершенно разные результаты. В исследовании конфессиональной самоидентификации, как одной из основных характеристик религиозности личности молодого человека, будь-то юноша или девушка, мы использовали открытые вопросы. При исполь-

<sup>2</sup> Новикова Л.Г., Белая Е.А. О специфике религиозного поведения верующих основных христианских конфессий в современной Беларуси // Социология. 2007. № 4. С. 142.

зовании открытого вопроса о конфессиональной принадлежности респонденту предлагается написать ответ самостоятельно, а не просто отметить какой-либо из предложенных ему вариантов. В повседневной жизни респондент может и не задавать себе вопроса «К какому вероисповеданию, к какой церкви я себя отношу?».

Отвечая на открытый вопрос анкеты, респондент должен вспомнить некоторые вероисповедания и должен решить, причисляет он себя к этой конфессии или нет. В конце концов, просто не полениться написать свой ответ в анкете.

Полузакрытые вопросы с номинальной шкалой напоминают респонденту о конфессиях, которые действуют на религиозном пространстве Белоруссии. В данном случае уже сам перечень вероисповеданий, предложенный в анкете, несколько облегчает выбор респондентом своей конфессиональной принадлежности. Респонденту нет необходимости напрягать память, вспоминая действующие в настоящий момент вероисповедания, ответ требует от респондента меньших умственных затрат. Если респондент в вопросе анкеты отмечает какую-либо позицию, скажем, «православный», то не происходит ли это в силу подсказки самой шкалы.

В исследованиях 2001 и 2003 годов о конфессиональной принадлежности респондентам был предложен именно открытый вопрос, в 2002 и 2004 годах – респонденты отвечали на полузакрытый вопрос. Результаты этого эксперимента с инструментарием показаны в таблице 1.

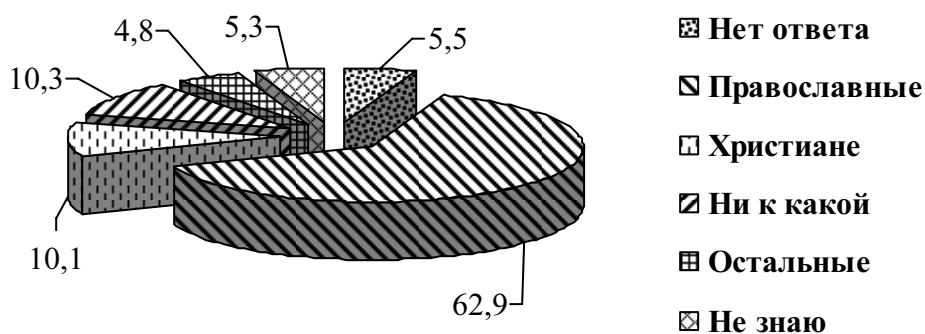
Таблица 1 – Данные о конфессиональной самоидентификации молодежи, полученные с использованием открытых и полузакрытых вопросов

Конфессии	2001 г.	2003 г.	2002 г.	2004 г.
Православие	33,6	40,1	77,5	79,8
Католицизм	3,1	1,0	2,7	1,7
Протестантизм	1,0		1,2	1,0
Христианин	5,1	13,3	0,2	0,8
Нет ответа	51,5	41,2	0,5	0,5
Не определился	–	–	9,8	8,3
Ни к какой, я атеист	–	–	7,0	6,2
Ни к какой не причисляю	2,0	–	–	–
Не знаю	3,2	4,4	–	–

Как видим из приведенных в таблице данных, применение полузакрытого вопроса о конфессиональной принадлежности количество православных респондентов увеличивало почти в два раза. Группа молодых респондентов, причисляющих себя к католикам и протестантам, остается практически неизменной и колеблется в пределах от 1 до 3% от общего числа опрошенных.

Использование открытого вопроса при изучении конфессиональной самоидентификации позволяет нам зафиксировать значительную группу молодежи, для которой конфессиональная принадлежность не является важной, поскольку вопрос молодыми респондентами оставлен без ответа.

В дальнейших наших исследованиях конфессиональной идентификации молодежи мы использовали открытые вопросы. Структура конфессиональной принадлежности молодежи с применением открытого вопроса, показана на рисунке 2.



**Рисунок 2 – Структура конфессиональной самоидентификации молодежи**

Большинство молодежи причисляет себя к православному вероисповеданию. По-видимому, это происходит в силу сложившейся в восточном регионе Белоруссии традиции и под воздействием общепринятых мнений. Тем более, что опрос 2009 года (456 респондентов) показал, что среди молодежи, причислившей себя к православному вероисповеданию, только 6,9% смогли назвать одно из положений «Символа Веры» – Троичество Бога. Основная масса православных респондентов на открытый вопрос «Какие положения «Символа Веры» Вы знаете?» не смогла ответить. Каждый третий респондент (31,3%) в анкете написал, что не знает положений «Символа Веры», 28,2% оставили вопрос без ответа, 10,1% затруднились с ответом. Значительную часть составили неправильные от-

веты, в том числе, в качестве «Символа Веры» назывались крест (12,8%), икона (9%), Библия (6,6%). Примерно такая же картина со знанием основ вероучения фиксируется российскими социологами. По данным российских социологов, на 2004 год не знают и не могут объяснить смысл и содержание «Символа веры» 80,2% опрошенных<sup>3</sup>. Конечно, это данные пятилетней давности и еще другого государства, но, думается, положение со знанием «Символа веры» и в нашей стране, и в России мало в чем изменилось к сегодняшнему дню.

Мы можем согласиться с мнением ряда исследователей религиозных процессов, отмечающих, что в случае с конфессиональной самоидентификацией имеет место причисление к церкви «...не столько по принадлежности к вероисповеданию, сколько на основе соотнесения себя с определенным типом цивилизации, национальным образом жизни и культурой, в значительной мере сформировавшимся под воздействием той или иной конфессии»<sup>4</sup>.

Да, молодежь не знает основ вероучения, но все же мы наблюдаем положительную динамику конфессиональной самоидентификации молодежи. Если в 2001 году к православию себя причисляла треть опрошенных, то к 2009 году – уже две третьих. Количество молодежи, причислившей себя к католическому вероисповеданию и протестантским вероисповеданиям в восточном регионе остается стабильным в пределах 3–5%, что наглядно представлено в таблице 2.

Таблица 2 – Динамика конфессиональной идентификации молодежи, в %

Конфессии	2001 г.	2003 г.	2005 г.	2007 г.	2009 г.
Православие	33,6	40,1	47,4	52,2	62,9
Католицизм	3,1	1,0	2,2	5,6	3,8
Протестантизм	1,0		1,0	1,4	1,0
Христианин	5,1	13,3	13,9	11,8	10,1
Не причисляю ни к какой	2,0	–	8,7	6,2	10,3
Нет ответа	51,5	41,2	20,2	14,8	5,5
Не знаю	3,2	4,4	6,3	6,6	5,3

<sup>3</sup> Андреева Л.А. Процесс рехристианизации в секуляризованном российском обществе // Социс. 2008. № 8. С. 70.

<sup>4</sup> Мчедлов, М.П., Гаврилов Ю.А., Шевченко А.Г. О социальном портрете современного верующего // Социс. 2002. № 7. С. 69.

За последние годы сократилось количество молодежи, которая остается без ответа открытым вопросом о своей конфессиональной принадлежности. Молодежь из этой группы распределилась на два потока. Во-первых, за счет этой группы происходил рост числа молодежи, причисляющей себя к православию. Во-вторых, росло количество молодежи, не причисляющей себя ни к одной из конфессий, и увеличивалась численность молодых респондентов, которые считают себя христианами без конфессиональной принадлежности.

## 1.2 Культурная деятельность молодежи

Следующим фактором, характеризующим религиозность молодежи, является религиозная деятельность в ее культурном проявлении. Религиозное поведение в его культурной форме «...предполагает активное участие индивида в отправлении культурных действий, что характеризует степень институционализации его религиозной веры»<sup>5</sup>. Динамика такого вида религиозной деятельности, как посещение богослужений, представлена в таблице 3.

Таблица 3 – Динамика посещаемости молодежью богослужений, в %

Частота посещения богослужений	2002 г.	2004 г.	2005 г.	2007 г.	2009 г.
От случая к случаю	33,8	37,3	39,4	42,6	45,4
По религиозным праздникам	20,2	21,5	24,5	21,7	27,4
Раз в месяц	2,7	2	3,6	2,6	4,3
Раз в неделю	2,3	1	1,3	1	2,4
Не посещают совсем	42,3	39,3	30,5	30,5	20,1

Как видим, за последние несколько лет количество молодых людей, вообще не посещающих богослужений, сократилось в два раза. Значительно, в сторону увеличения, выросло количество молодежи, оказывающейся на богослужении по различным обстоятельствам. Такими обстоятельствами могут быть крещение новорожденного, венча-

<sup>5</sup> Новикова Л.Г. Религиозность в Беларуси на рубеже веков: тенденции и особенности проявления: социологический аспект. Минск: БТН-информ, 2001. С. 19.

ние друзей и прочее. Возросло количество молодежи, приходящей на богослужения в религиозные праздники. Однако среди молодежи остается практически неизменным число тех, кто посещает богослужения систематически, с рекомендуемой церковью частотой – не менее одного раза в месяц. Как видим, большинство молодежи посещает богослужения не регулярно, в лучшем случае приходят на Пасху раз в год.

Какими мотивами руководствуются молодые люди, когда посещают религиозные службы? По-видимому, у молодежи мотивировка посещения богослужений может носить как религиозный, так и нерелигиозный характер.

Каждый третий представитель молодежи, из числа опрошенных в 2002 (30,5%) и в 2004 (30,5%) годах, посещал богослужения, руководствуясь желанием посмотреть и послушать происходящее во время церковной службы. Сейчас мы можем отметить незначительное снижение количества молодежи, которая посещает службы в церкви, так как интересно следить за происходящим на богослужении. В 2009 году 24,6% опрошенных представителей молодежи приходили на богослужение из-за своего желания посмотреть и послушать службу. В данном случае мы имеем дело с мотивами эстетического плана либо с элементарным любопытством. Такие мотивы посещения богослужений не приводят к религиозной систематической практике.

Практически каждый четвертый молодой человек (23,7%), по исследованию 2002 года и каждый пятый (19,2%) из опрошенных представителей молодежи в 2004 году, приходили в церковь на службу с родителями. Последние опросы зафиксировали рост числа молодежи, которая идет в церковь со своими родителями. В настоящий момент (по данным опроса 2009 года) 32,2% из общего числа опрошенной молодежи приходили на богослужение с родителями.

Посещение богослужений в компании с друзьями не претерпело сколько-нибудь существенных изменений. В 2009 году 7,2% молодых людей приходили на церковную службу с друзьями. Опросы молодежи, проведенные несколькими годами ранее, показали, что с друзьями посещали богослужение 9,7% опрошенных в 2002 году и 10,5% молодых людей опрошенных в 2004 году.

В отдельную, но не многочисленную группу, можем выделить молодежь, которая приходит в церковь на богослужения с желанием пре-

одолеть чувство одиночества и заброшенности. Численность этой группы не велика, что видно из результатов опросов 2002, 2004 и 2009 годов. В 2002 году посещали богослужения, чтобы преодолеть свое одиночество 4% опрошенной молодежи. В 2004 при посещении церковных служб таким же мотивом руководствовались 1,5% опрошенных и 3,7% от общего числа опрошенной молодежи в 2009 году.

По религиозным мотивам посещает богослужение примерно каждый третий молодой человек. Прийти на религиозную службу молодежь может, руководствуясь своей верой в бога, предписаниями вероучения, а также выполняя обязанности члена религиозной общины. Посещали богослужения, руководствуясь «верой в Бога» 24% молодежи, опрошенной в 2002 году, и 27,5% молодых людей по данным опроса 2004 года. Опрос 2009 года позволил выявить положительную динамику религиозной мотивации молодежи своей культовой практики. В 2009 году 32% молодежи заявили, что в церковь на богослужения приходят, потому что верят в Бога.

Уже в течение нескольких лет стабильным остается количество молодежи, мотивирующей свою культовую практику обязанностью выполнять предписания веры. Посещали службы в церкви, соблюдая установленные правила, 6,5% представителей молодых поколений по результатам опроса 2002 года. Придерживались правил, установленных вероучением, и поэтому посещали богослужения 6,8% молодежи, опрошенной в 2004 году. В 2009 году по таким же мотивам ходили в церковь 7,7% от общего числа опрошенной молодежи. Можем сказать, что представители этой группы молодежи знают и стараются соблюдать некоторые церковные правила.

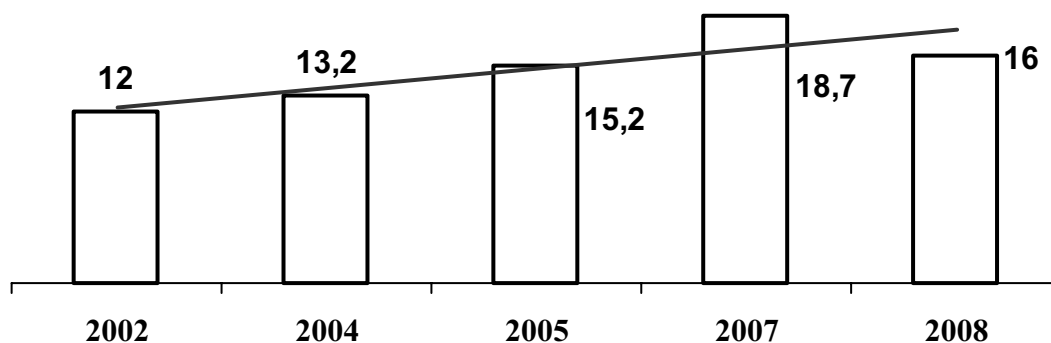
Современная молодежь в большинстве своем не смогла установить связь с религиозной общиной и стать действующим ее членом. Среди молодежи буквально единицы указывают на свою принадлежность к церковным общинам, для этих представителей молодежи посещение богослужений – есть обязанность. В 2002 году таких молодых людей было 0,5% от общего числа опрошенных. В 2004 году ходили в церковь, на службы, осознавая свою причастность к общине верующих 0,2% опрошенных молодых людей и практически столько же (0,7%) в 2009 году.

К сказанному мы можем добавить, что свое свободное время молодежь не намерена тратить на то, чтобы помогать религиозным общинам.

В структуре свободного времени молодежи выполнение обязанностей прихожанина занимает одно из последних мест. Так, ходят в церковь, помогают общине 1,8% молодых рабочих, 1,9% студентов и 2,1% молодежи, работающей в колхозах<sup>6</sup>.

Таким образом, мы можем говорить, что молодежь участвует в религиозных службах, руководствуясь в основном нерелигиозными мотивами. Нерелигиозная мотивация участия в религиозных обрядах и праздниках среди населения СССР, в том числе и молодежи, была в большинстве случаев преобладающей и на рубеже 80-х и 90-х годов XX века<sup>7</sup>. То же было характерно и для более ранних времен: большинство участников религиозных обрядов в 70-е годы в основном имели нерелигиозную мотивировку, руководствовались религиозными мотивами только 30%<sup>8</sup>.

В нашем исследовании мы уделили внимание обрядовой стороне религиозной деятельности. Нас интересуют те представители молодежи, кто хотя бы раз в жизни исповедовался и причащался, т. е. уровень воцерковленности молодежи. Для начала мы представим динамику участия молодежи в таинстве исповеди. Результаты ответов показаны на рисунке 3.



**Рисунок 3 – Динамика хождения к исповеди**

<sup>6</sup> Динамика ценностных ориентаций молодежи в трансформирующемся обществе / Е.М. Бабосов [и др.]; под ред. Е.М. Бабосова. Минск: Современное слово, 2001. С. 99.

<sup>7</sup> Кублицкая Е.А. Традиционная и нетрадиционная религиозность: опыт социологического изучения // Социс. 1990. № 5. С. 97.

<sup>8</sup> См.: Религия и церковь в современную эпоху / Л.Н. Великович [и др.]. М.: Мысль, 1976. С. 63; Яблоков И.Н. Методологические проблемы социологии религии. М.: Изд-во Моск. ун-та, 1972. С. 122.



Мы можем сказать, что молодежь в большинстве своем не ходит к исповеди. Но за последние несколько лет количество молодежи, приходящий в церковь и идущей к исповеди, немного увеличилось. Намечившаяся небольшая положительная динамика участия молодежи в таинстве исповеди произошла главным образом за счет молодых представительниц женского пола.

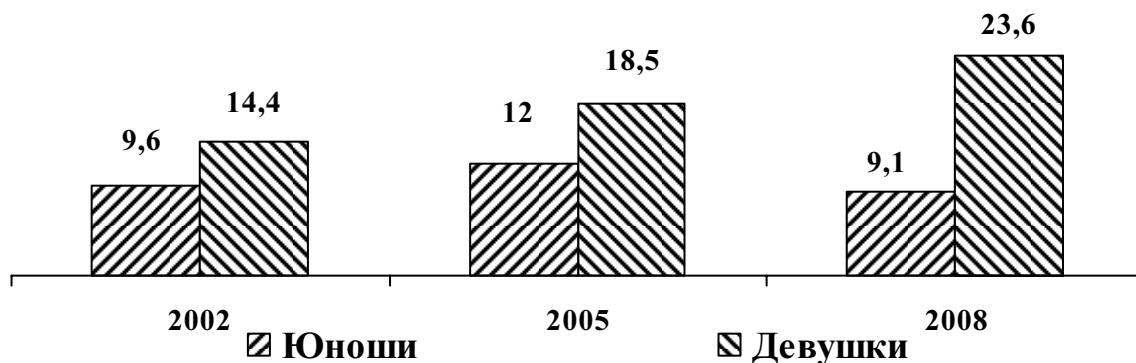


Рисунок 4 – Ходят к исповеди

На рисунке 4 отчетливо видно, что к 2008 году, по сравнению с 2002 годом, количество молодых женщин, приходивших к исповеди, увеличилось практически в полтора раза. Количество молодых мужчин, которые приходили к исповеди, в течение ряда лет остается практически неизменным и колеблется в пределах 9–12%.

Среди приходивших к исповеди доля девушек всегда была больше доли молодых мужчин. Как видим, за последнее время доля молодых женщин среди молодежи, ходившей к исповеди, значительно выросла (см. рисунок 5).

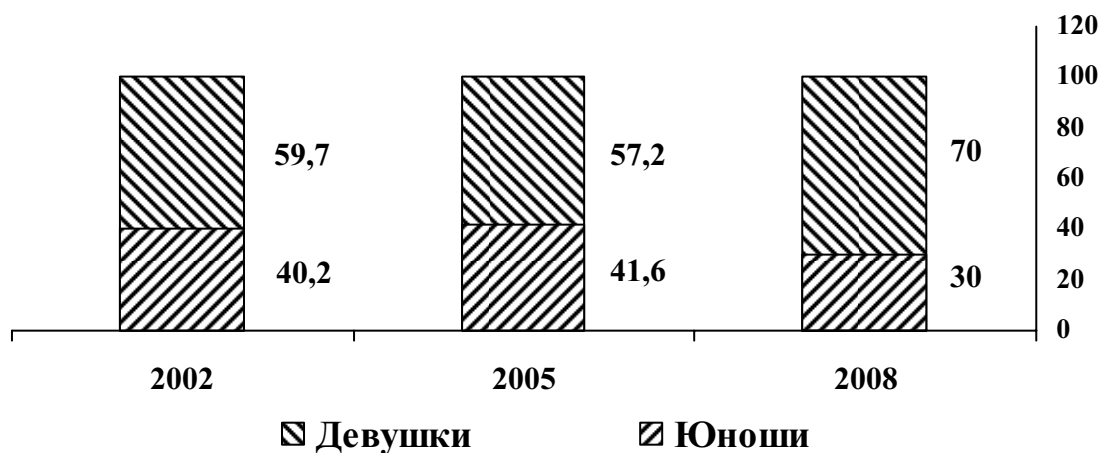
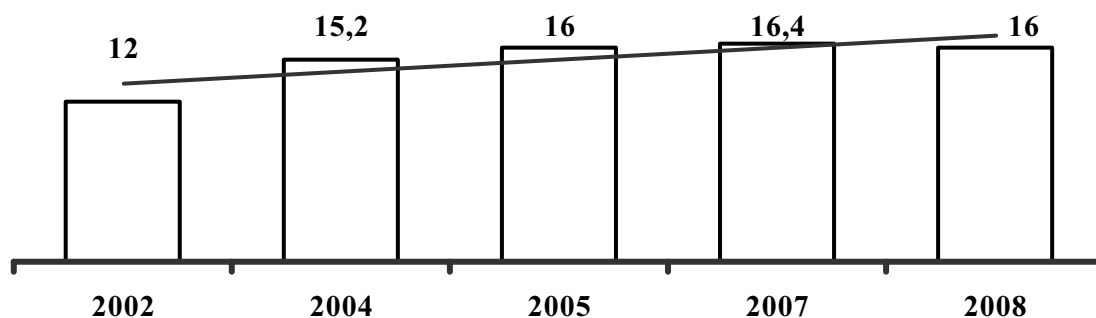


Рисунок 5 – Доли юношей и девушек среди идущих к исповеди

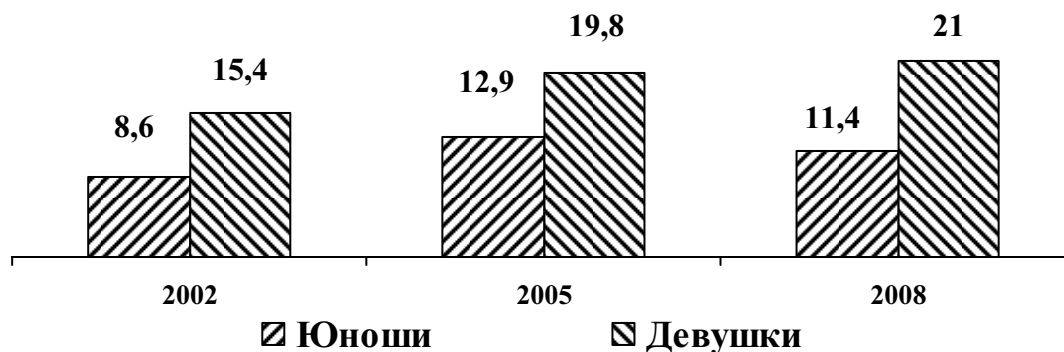
Предварительно мы можем сказать, что процесс воцерковления более интенсивно проходит в первую очередь среди молодых представительниц женского пола. Кроме исповеди, необходимым условием воцерковления является участие в таинстве причастия. Динамика участия молодежи в таинстве причастия представлена на рисунке 6.



**Рисунок 6 – Ходят к причастию**

Молодежь в большинстве своем к причастию не ходит, также, как и к исповеди. Однако исследования зафиксировали небольшую положительную динамику участия молодежи в совершении таинства причастия, на что указывает линия тренда рисунка 6. Увеличение числа причащающейся молодежи произошло в первую очередь за счет молодых женщин.

Среди молодых мужчин доля причащающихся колеблется в пределах от 9–12% (см. рисунок 7) и так же остается без каких-нибудь значительных изменений уже на протяжении ряда лет, как и в случае с исповедью.



**Рисунок 7 – Ходят к причастию**

Доли юношей и девушек среди причащающейся молодежи, естественно остаются неравными. Доля ходивших к причастию девушек, как в случае с исповедью, всегда оставалась больше доли молодых мужчин, принимавших участие в таинстве причастия. Но в случае с причастием мы не наблюдаем каких-нибудь значительных изменений в соотношении долей причащающихся юношей и девушек (см. рисунок 8).



**Рисунок 8 – Доли юношей и девушек среди молодежи, приходившей к причастию**

Процесс воцерковления затронул как молодых мужчин, так и молодых женщин. Однако более интенсивно этот процесс идет среди представительниц женского пола, за счет которых в основном идет увеличение количества воцерковленной молодежи.

Большинство молодежи, как мы выяснили, не причащается и не приходит к исповеди, эту группу молодежи составляют так называемые невоцерковленные. Среди воцерковленных, которые составляют около 10%, преобладают молодые женщины (70,8%).

Указанные 10% могут противоречить представленным выше показателям. В этом нет ничего удивительного, поскольку воцерковленным считается человек, который приходит к исповеди и причастию.

Как мы выяснили, исповедовавшийся человек может не пойти к причастию, а пришедший к причастию не был на исповеди, что стало довольно распространенной практикой. Например, среди тех, кто ходил к исповеди, 38,7% не приходили к причастию, и 40% причащавшихся к исповеди, перед тем как принять причастие, не приходили.

Исследования религиозности позволили обнаружить изменения в возрастной структуре молодежи, которая приходит к исповеди и при-

частью. В 2002 году среди исповедовавшихся и причащавшихся преобладала возрастная группа 26–30 лет (около 50%). Эта группа молодежи, «рожденные в СССР», попала под действие двух процессов – краха советской идеологии и возрождения религии. По-видимому, оказавшись в мировоззренческом вакууме, молодежь этой возрастной группы нашла выход в религии и приняла правила поведения, которые диктовала религия.

К 2008 году практически половину идущих на исповедь и к причастию составила возрастная группа молодежи 16–20 лет. Молодежь этой возрастной группы оказалась под воздействием практически возродившейся и можно сказать устоявшейся традиции ходить к исповеди и причастию.

Средняя возрастная группа молодежи (21–25 лет в 2008 году), «дети развала СССР», не теряла мировоззренческих установок и не приобретала новых, поэтому их доля среди причащающихся и идущих к исповеди сокращается (см. таблицу 4).

Таблица 4 – Динамика возрастной структуры исповедующейся и причащающейся молодежи, в %

Возрастная группа	2002 г.		2008 г.	
	исповедь	причастие	исповедь	причастие
До 20 лет	27,6	28,8	54,9	44,9
21–25 лет	23,6	27,7	18,7	25,0
26–30 лет	47,2	43,0	26,2	30,0

Кроме названных обрядов и таинств молодежь попадает в храм по различным случайным обстоятельствам. Например, за тем, чтобы заказать службу о здравии, поминальную службу.

Некоторые из представителей молодежи принимают участие в обрядах, имеющих отношение к жизненному циклу человека, например, рождение, брак и др. Отметим, что участие в вышеназванных обрядах может быть обусловлено не зависящими от воли самого участника обстоятельствами. Но в любом случае крестят сейчас практически каждого второго ребенка, а каждый третий брак освящается церковью. Мы можем сказать, что обряды, связанные с жизненным циклом человека, прочно вошли в жизнь современной молодежи.

Таблица 5 – Динамика участия молодежи в обрядах жизненного цикла, в %

Обряды жизненных циклов	2002 г.	2008 г.
Крещение	61,2	55,6
Венчание	44,5	34,6
Отпевание	41,7	39,4
Заказывали службу о «здравии»	27,0	32,4
Заказывали поминальную службу	21,7	25,6

Молодые мужчины в некоторых обрядах участвуют не реже молодых женщин. В обряде крещения принимали участие 52% юношей и 59,4% девушек. Присутствовали на венчании в качестве гостей 35% девушек и 34,2% юношей. А вот ходят в церковь заказывать «службу о здравии» знакомых или близких людей больше девушки (48,5%), чем их сверстники (17,8%). Поминальную службу в церкви заказывали 33,7% молодых представительниц женского пола. С такой же целью в церковь приходит, но уже почти в два раза меньше, чем девушек, молодых мужчин (18,2%).

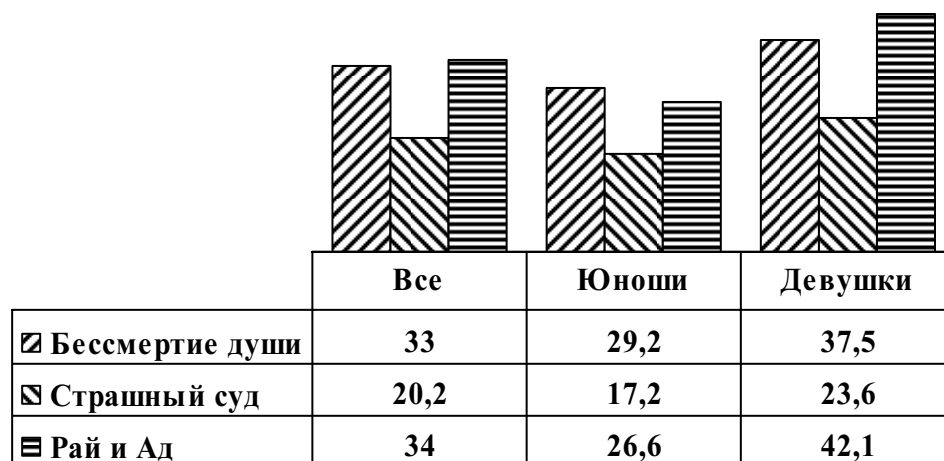
В общем, культовое поведение молодежи не является регулярным и систематическим. В большей степени культовое поведение молодежи обусловлено случайностями, как приятными (венчание, крещение), так и печальными (болезнь, смерть).

### **1.3 Основные положения христианского вероучения в сознании молодежи**

Религиозные догматы являются фундаментом религиозного мировоззрения, и, одновременно с этим, вера в догматы – показатель религиозности. Правда, вера в догматы – слишком сильно сказано, вернее будет говорить о вере в наиболее известные положения вероучения.

Мы остановим свое внимание на наиболее известных положениях православной догматики. Верят в воскресение Иисуса Христа – 34,4% опрошенной молодежи. Среди молодых мужчин разделяет это основное положение христианского православного вероучения 28,1%, среди женщин 41,3%. Ясно, что молодые женщины, среди верящих в воскресение Иисуса Христа, преобладают.

Примерно на таком же уровне распространения среди молодежи находится вера в другие наиболее известные положения православной христианской догматики, такие как «бессмертие души», «страшный суд», «рай и ад» (см. рисунок 9).



**Рисунок 9 – Распределение ответов на вопросы о вере в «бессмертие души», «страшный суд», «рай и ад», в %**

Как видим, по своей распространенности среди молодежи представленные положения христианской православной догматики не превосходят основное положение христианской веры – «Воскресение Иисуса Христа». Стоит ли говорить о большом влиянии христианства и православия на молодежь после приведенных выше фактов. Кроме положений христианского вероучения обыденное религиозное сознание современной молодежи содержит в себе верования, не принадлежащие христианству. К данным верованиям относятся вера в колдовство (26,8%), в гадания (24,2%).

Некоторые из распространенных на сегодняшний день верований претендуют на научность, например, вера в существование параллельных миров (19%). Некоторые пришли к нам из «восточных религий», например, вера в переселение душ (14%). Современная молодежь, как видим, достаточно религиозна. Большинство юношей и девушек причисляют себя к той или иной конфессии. Среди молодежи фиксируется значительная группа, предпочитающая внеконфессиональную ориентацию.

Участие в различных видах религиозной культовой деятельности пока еще не приобрело регулярности, а носит в основном ситуативный

характер. Систематичность в культовой религиозной деятельности больше пока проявляют представительницы женского пола.

#### 1.4 Религиозность верующей православной молодежи

Утверждение о «религиозном возрождении» в бывшем СССР накрепко засело в массовом сознании и в сознании многих специалистов, занимающихся проблемами религии. Брать под сомнение, а тем более опровергать положение о возрождении религии в постсоветском обществе считается предосудительным и антинаучным.

Ситуация чем-то напоминает прошлые времена, когда, прямо скажем, запрещалось публично сомневаться в «победе массового атеизма». Всеобщее возвращение к религии после крушения советской системы стало такой же аксиомой, как и массовый атеизм в СССР 70–80-х годов XX века. Рост количества верующих, увеличение численности религиозных общин, строительство новых и возвращении старых культовых зданий общинам верующих – воспринимаются как неоспоримые признаки религиозного возрождения.

Значит, все больше и больше в нашем обществе людей религиозных? Таких людей, которые знают и разделяют основные положения тех вероисповеданий, к которым себя причисляют. Людей, которые живут активной религиозной жизнью, имеют тесную связь с общиной верующих и по мере возможности, непрофессионально, занимающихся миссионерской деятельностью.

Все перечисленные выше черты имеют отношение к людям религиозным, практикующим верующим, а вот таковых по Белоруссии, скажем прямо, – немного. В целом по республике «в религиозную практику включены не более 6%»<sup>9</sup>. Примерно такой же уровень религиозной практики показывают данные исследований социологов России. Один раз в месяц или чаще ходит в церковь на богослужения от 5 до 10% россиян<sup>10</sup>. Практически не отличается уровень религиозной практики в ре-

<sup>9</sup> Земляков Л.Е., Котляров И.В. Республика Беларусь в конфессиональном измерении. Минск: Изд-во МИУ, 2004. С. 138.

<sup>10</sup> См.: Филатов С.Б., Лункин Р.Н. Статистика российской религиозности: магия цифр и неоднозначная реальность // Социс. 2005. № 6. С. 40; Экстремизм в среде петербургской молодежи: анализ и проблемы профилактики / под ред. А.А. Козлова. СПб.: Химиздат, 2003. С. 261–262.

гионах России. В Калуге, например, более менее регулярно посещают богослужения в храмах 6% горожан<sup>11</sup>. Практикующих верующих и в советские времена было не так уж много. Кардинально не изменилось положение и по сей день. Многие стали верующими, но не многие стали практикующими верующими.

Последние двадцать лет мы живем при относительной религиозной свободе. За это время выросло поколение молодежи, не обремененное жестким атеистическим воспитанием. Из всего разнообразия групп верующей молодежи мы можем выделить группу молодежи, которая признает себя верующей в Бога и причисляет себя к конкретному вероисповеданию – православию.

Объясним, почему мы будем рассматривать верующую православную молодежь. Во-первых – православие, в Белоруссии доминирующее на сегодняшний день вероисповедание; во-вторых – не менее 60% молодежи Могилевской области и Белоруссии в целом причисляют себя именно к данному вероисповеданию. Общее количество верующей молодежи причисляющей себя к другим вероисповеданиям и религиям не превышает 6% от общего числа опрошенных.

В нашем случае мы будем исследовать религиозные предпочтения верующей православной молодежи. Одним из показателей религиозной активности верующих является частота посещения религиозных служб в храме (см. таблицу 1).

Таблица 6 – Частота посещения богослужений верующей православной молодежью, в %

Частота посещения богослужений	2002 г.	2004 г.	2009 г.
Раз в неделю	2,4	0,3	1,0
Раз в месяц	3,7	3,0	3,7
По большим религиозным праздникам	27,7	29,0	36,7
От случая к случаю	42,4	43,2	49,3
Не посещаю	26,5	25,4	8,4

<sup>11</sup> Авраменко А.А. Религиозная обстановка в Калуге // Социс. 2001. № 11. С. 97.



Из данных, приведенных в таблице, мы видим, что православная верующая молодежь не обременяет себя регулярным посещением богослужений. Регулярно, не менее одного раза в месяц, богослужения в церкви посещают от 3 до 6% молодых православных верующих, что не превышает число практикующих верующих в целом по республике.

Примерно трое из десяти приходят обязательно на службу по праздникам, и мы можем сказать, что количество молодежи, идущей на праздничное богослужение в церковь, за последнее время значительно возросло. Мы так же можем отметить, что возросло количество православной верующей молодежи, посещающей богослужения «по случаю». Если в 2002 году шли на богослужения «по случаю» четверо из десяти молодых православных верующих, то в 2009 году уже практически каждый второй. Такими случаями могут быть крещение, венчание, заказ службы о здравии и т. п. Среди молодых православных верующих присутствовали на совершении обряда крещения – 59,1%, на венчании присутствовали 38,2%, приходили в церковь, чтобы заказать службу о здравии – 45,5%.

В целом, можем сказать, что около 90% верующей православной молодежи посещает богослужения, хотя и не так часто, как рекомендует церковь. За первое десятилетие XXI века среди верующей православной молодежи произошло значительное сокращение количества таких верующих, которые вообще не посещают богослужений.

Посмотрим, какими мотивами руководствуется молодежь исследуемой группы при посещении богослужений (см. таблицу 7).

Таблица 7 – Мотивы, которыми руководствуется верующая православная молодежь, посещая богослужения, в %

Мотив	2002 г.	2004 г.	2009 г.
Я верю в Бога	38,7	39,9	42,8
Интересно посмотреть, послушать	33,8	32,9	24,2
Пришли с родителями	28,4	22,1	37,2
Это предписано моей верой	9,5	10,3	7,4
За компанию	10,4	8,8	6,9
Чтоб не быть одиноким	4,9	2,4	4,7
Обязанность члена общины	–	0,3	0,5

Культурная деятельность, одним из проявлений которой является посещение богослужений, может быть обусловлена религиозными и нерелигиозными мотивами. В первую очередь на религиозные службы верующая православная молодежь приходит, руководствуясь верой в Бога. Как видим этот мотив посещения богослужений у верующей православной молодежи преобладает.

При изучении мотивации культурного поведения верующей православной молодежи, мы обнаружили наличие некоторой парадоксальной ситуации. Мы вправе были ожидать того, что хотя бы 80–90% молодых православных верующих посещают богослужения, руководствуясь таким мотивом, как вера в Бога. Как оказалось, только у четверых их десяти православных верующих посещение богослужений мотивировано верой в бога. Как видим, не все, по своей религиозной самоидентификации, верующие в Бога православные представители молодежи, идут на богослужение, руководствуясь своей верой в Бога и, следовательно, верят в бога. Что ж, уровень религиозности молодежи намного превышает степень ее религиозности.

Как видим, только один из десяти молодых православных верующих ходит в церковь, следуя предписаниям веры, что тоже говорит о степени религиозности молодежи. Кроме этого, мы можем сказать, что только данная группа молодых православных верующих обладает некоторыми познаниями в области веры.

Верующая православная молодежь за прошедшее время так и не приобрела устойчивых связей с религиозными общинами. Религиозная жизнь и жизнь повседневная большинства православной верующей молодежи проходит за пределами приходской церкви. В сложившейся ситуации приходские общины верующих практически не оказывают влияния на верующую молодежь, пусть даже и считающей себя православной.

Важно отметить, что часть верующей православной молодежи посещает церковь вместе с родителями. Этим мотивом руководствуется все больше и больше верующей православной молодежи. У церкви есть реальная возможность способствовать укреплению семьи. Воспользуется ли церковь представленной возможностью?

За несколько лет сократилось число верующей православной молодежи, которая приходила на богослужения просто из любопытства. Если в 2002 году трое из десяти православных верующих приходили в цер-

ковь на богослужение из-за желания «посмотреть и послушать» службу, то в 2009 году этим же мотивом руководствовались уже двое из десяти. Данный мотив вполне понятен, и, по-видимому, им руководствуются многие посещающие богослужения. В качестве примера приведем некоторые факты. В течение ряда лет проводились наблюдения за ходом празднования Пасхи в Могилевском кафедральном соборе «Трех святителей». В ходе наблюдений сравнивалось количество пришедших на службу и участвовавших в крестном ходе на богослужении в Великую пятницу, и количество участников т. н. «всенощной» на Пасху. Если в пятницу одновременное общее количество присутствующих на службе и участвовавших в крестном ходе составляло от 350 до 400 человек, то в субботу вечером число одновременных участников богослужения было на порядок, а то и больше, выше.

Мы видели, что в большинстве своем православная верующая молодежь старается ходить в церковь на богослужение. Но когда мы поведем речь о некоторых важных церковных обрядах, таких как исповедь и причастие, мы увидим обратную картину. В данном случае, как раз таки большинство молодых православных верующих не принимает участие в этих важных обрядах, что наглядно показано в таблице 8.

Таблица 8 – Участие молодых православных верующих в религиозных таинствах, в %

Вид обряда	2002 г.		2004 г.		2008 г.	
	да	нет	да	нет	да	нет
Пост перед праздниками	10,7	88,7	11,5	83,7	9,1	90,0
Исповедь	17,4	82,3	18,4	79,8	19,1	80,0
Причастие	16,8	82,9	20,5	76,7	24,5	74,5

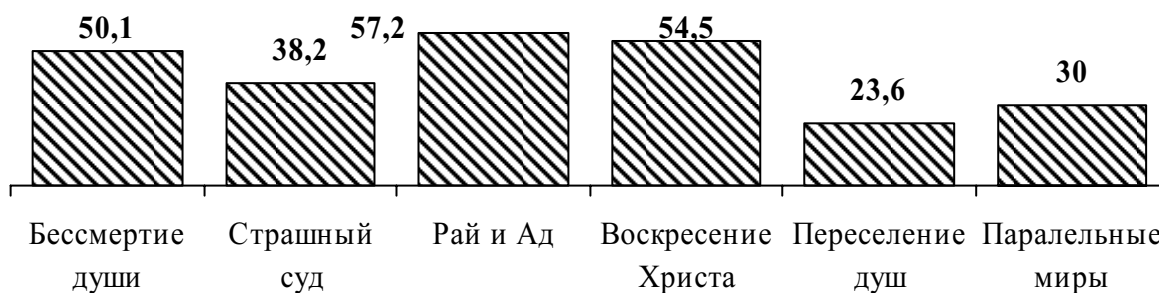
Человек, который ходит к исповеди и причастию, церковью считается воцерковленным, т. е. признается членом церкви. Судя по всему, количество воцерковленных, среди верующей православной молодежи имеет тенденцию к увеличению. На сегодняшний день, по крайней мере, каждый пятый из молодых православных верующих ходит к причастию и исповеди.

Выше мы говорили, что только один из десяти молодых православных верующих знаком с некоторыми церковными правилами и предписаниями веры. Церковь рекомендует идти к причастию не менее одного

раза в год. Это событие должно быть приурочено одному из религиозных великих праздников. Исходя из данных представленных в таблице 8, мы можем сказать, что среди воцерковленной православной молодежи примерно половина идет к причастию с нарушением установленных правил.

Таим образом, мы видим, что среди православной верующей молодежи только каждый десятый полностью соблюдает основные предписания, касающиеся религиозной практики верующих.

Анализируя содержание религиозного сознания верующей православной молодежи, мы должны отметить, что далеко не все верующие православные представители молодежи разделяют основные положения вероучения церкви (см. рисунок 10). Значительное число молодых православных верующих признает положения других религиозных систем, верит в параллельные миры и другие положения современной мифологии.



**Рисунок 10 – Содержание религиозного сознания верующей православной молодежи**

Религиозное сознание православной верующей молодежи не представляет собой целостной системы. Современная православная молодежь верит в воскресение Христа, и вместе с тем признает возможность переселения души из одного тела в другое. Среди верящих в воскресение Иисуса Христа верующих православных каждый третий (31,6%) верит в переселение душ, но не все верят в бессмертие этой самой души (71,6%). Более того, определенно отрицают переселение душ менее половины (48,2%) молодых православных верующих из числа опрошенных в 2008 году. К слову сказать, в 2002 году однозначно отрицали наличие данного феномена и не верили в него только 18,9% опрошенных православных верующих.

Как видим, православная верующая молодежь пока не заняла четкой позиции в отношении «паранаучных мифов XX столетия» и поло-

жений веры, не признаваемых церковью. Православная верующая молодежь пока колеблется между догматическими позициями Церкви и мировоззрением движения «New Age». Это еще один парадокс порожденный «религиозным возрождением». В чью сторону обратится молодежь предугадать трудно. Но есть у молодежи все шансы в поисках веры пойти собственной дорогой. Возможные основания этой веры лежат в огромном пласте культуры, который не желали замечать в годы «всеобщего атеизма». Мы говорим об элементах таких верований, которые принято сегодня называть «внецерковной» религиозности, которые продолжают сохраняться в сознании молодежи.

Мы давно уже забыли, что в детской и подростковой среде, двадцать – тридцать лет назад, пышным цветом расцветали различные страшные истории. Истории эти рассказывались темными ночами практически в каждой палате пионерского лагеря и подпитывали веру в сверхъестественное. Современные страшилки не вызывают замиранья сердца при малейшем шорохе, как вызывали эти самые замиранья рассказы о «черной руке», «душащем фосфоре», привидениях. Мы говорим о вере в приметы, «вещи сны», колдовство и магию, в которые верили и во времена «господства атеизма». Верили и, вполголоса, передавали друг другу различные странные и, порою, страшные истории. Ну что ж, и на сегодняшний день многие прислушиваются к тому, что предсказывают вещие сны. Верующая православная молодежь в большинстве своем тоже доверяет вещим снам (73,5%). В колдовство верит 36,4% молодых православных верующих. Заметим так же, что далеко не все представители православной верующей молодежи разделяют мнение церкви о магии и колдовстве, которая однозначно относит данные феномены к проявлениям сил зла. Данную установку церкви поддерживает 52,9% верующей православной молодежи.

Многие среди православной молодежи считают, что им лично или людям из их окружения наносили вред при помощи магии и колдовства. Как показали исследования 2002 года, 36,3% молодых православных верующих заявили, что они и их близкие, знакомые стали жертвами колдовства. Да и сами представители православной верующей молодежи не чураются общения с колдунами и знахарями. Практически каждый третий (в 2002 году – 32,6%, в 2004 – 33,8%) среди православной молодежи искал помощи у колдунов и прочих таких же товарищей.

Православная верующая молодежь верит не только в колдовство, но и в различные приметы, такие как «разбить зеркало – к несчастью», «черная кошка перебегает дорогу – к неприятностям» и прочее в таком же духе. В последнюю примету верит 48,8% православной молодежи. В примету связанную с разбитым зеркалом верит 49,8% молодых православных верующих и практически столько же (52,5%) считает, что нельзя что-либо шить на себе, «потому что ум зашиваешь». Пласт внецерковных верований и мифов, языческих по своему существу, составляющий обыденные религиозные представления, по-прежнему остается малоизученным. В этой области религиозного сознания мы можем найти много такого, «что и не снилось нашим мудрецам».

Религиозное возрождение вызвало к жизни явление, которое мы можем назвать парадоксальной религиозностью. Парадоксальность религиозности верующей православной молодежи проявляется на уровне религиозного сознания, в котором уживаются положения различных религиозных систем. Зачастую многие православные верующие не разделяют основ вероучения той церкви, к которой себя причислили.

Парадоксальность культовой деятельности проявляется в нарушениях правил и установок церкви. Верующая православная молодежь не знает основных правил и предписаний веры. Для многих молодых православных верующих характерна нерелигиозная мотивация их культовой деятельности. Не смотря на «религиозное возрождение» православная верующая молодежь, так и не установила тесных контактов с церковными общинами. Приходские общины верующих практически не оказывают влияния на молодежь, пусть даже и считающей себя православной. Все выше сказанное свидетельствует о наличии кризисных явлений в современном Христианстве, по крайней мере, в одной из христианских конфессий.

### **1.5 Символическое выражение мировоззренческих установок молодежи**

Мировоззрение так или иначе пытается проявить себя в определенных символах. Через символы мировоззрение становится узнаваемым. Человек, принимая определенную символику, говорит о том, что он разделяет определенные взгляды, готов действовать установленным данной

мировоззренческой системой образом, отождествляет себя с некоторым человеческим сообществом.

Системы взглядов имеют особенность разрушаться под действием различных факторов. На наших глазах произошло крушение идейной системы, доминировавшей на значительном пространстве земного шара. Вместе с этой системой утратила свое преобладающее значение и органично связанная с ней символика.

Мировоззренческие ориентации современной молодежи в любом случае должны внешне проявлять себя, иметь некоторое символическое выражение. Вполне можно ожидать, что мировоззрение молодежи может быть выражено в различной символике, в том числе и в религиозной. Нас же в первую очередь интересует, какое место современная молодежь отводит религиозной символике.

Символическое выражение мировоззренческих установок молодежи на рубеже XX и XXI веков показано в таблице 9. Представленные результаты получены с использованием полужакрытых вопросов, с номинальной шкалой, в которой символы все же указываются, а дело респондентов отметить, те символы, которые они посчитают нужным отметить, т. е. обрисовать свое мировоззрение, свои взгляды в соответствующей символике.

Таблица 9 – Символы, выражающие взгляды молодежи, в %

Символ	1998 г.	2003 г.
Герб Беларуси	32,0	42,6
Герб России	14,8	17,9
Христианский крест	6,6	5,6
Герб СССР	9,6	4,8
«Погоня» (герб БНР)	17,6	7,1
Красная звезда	5,3	2,7
Серп и молот	8,6	4,8
Голубь мира	21,9	26,4
Никакой из символов	2,2	5,2

Мировоззренческие установки молодежи преимущественно выражены светскими символами и в первую очередь – это государственная символика Республики Беларусь. Можем отметить, что у части молодежи

жи выражена связь с Россией, что и понятно, пока еще сказывается влияние довольно длительного совместного исторического пути.

Влияние на молодежь символики, связанной с волной «национального возрождения» конца 80-х – начала 90-х годов XX века, за пять лет сократилось более чем в два раза. Символика БНР, и государственная символика Республики Беларусь, действовавшая до 1995 года, не смогли утвердиться в молодежной среде в качестве символов ее идейных ориентаций.

Как видим, к концу 90-х XX века советская символика практически утратила свое влияние на молодежь и продолжала его терять в последующие годы. На сегодняшний день у «рожденных не в СССР» расшифровка самой аббревиатуры вызывает определенные затруднения.

Значительная часть молодежи отдает предпочтение международной символике, признаваемой еще в Советском Союзе. За несколько лет влияние международной символики на мировоззренческие установки молодежи еще более усилилось.

В 90-е годы XX века проходил процесс «возрождения религии». Для Белоруссии религиозное возрождение проявилось в расширении деятельности христианских конфессий и усилении влияния христианской идеологии в обществе. Неизбежно этот процесс не мог не затронуть молодых граждан Республики Беларусь.

Уход одних идеологий, возрастание роли других идеологических систем – процесс болезненный и противоречивый, часто парадоксальный. То, что религиозная символика не соответствует мировоззренческим ориентациям молодежи, является одним из таких парадоксов современного «религиозного возрождения». Как видим, религиозные символы, в нашем случае христианский крест, на рубеже XX и XXI веков не были приняты большинством молодежи в качестве символики выражающей ее мировоззренческие установки.

Мы не можем однозначно утверждать отсутствие влияния религиозной символики на различные социальные слои и группы. Религиозная символика перестала быть атрибутом культовых зданий. В редкой квартире на сегодняшний день не встретишь крестиков, икон, свечей, всего того, что является частью религиозного культа. Садимся в маршрутное такси – видим иконку, зачастую и не одну. Иконки, крестики встречаем и в больничных палатах, и в операционных блоках. Юноши и девушки носят крестики и иконки, кладут их в бумажник, а студенты иконку кладут даже в зачетные книжки.



Предметы религиозного культа вошли в нашу повседневную жизнь, в повседневную жизнь молодежи. Как показывают опросы, крестики при себе носят 39,8% молодежи. Каждый пятый (21,3%) из молодых поколений при себе носит иконку. Трое из десяти (31%) не носит при себе никаких предметов культа ни христианских, ни каких-либо иных.

На рисунке 11 показано, что названные предметы при себе носят как молодые женщины, так и молодые мужчины. Наибольшее распространение получили крестики. Практически каждая третья молодая женщина при себе имеет еще иконки и булавочки.



**Рисунок 11 – Распределение ответов на вопрос «Какие предметы культа Вы при себе носите?» между молодыми мужчинами и женщинами**

Но вот какое значение, какие смыслы вкладывает молодежь в крестик, надетый на шею? Что означает для молодежи иконка, запрятанная в бумажнике? Что заставляет современного молодого мужчину, молодую женщину носить крестик, держать при себе иконку, а так же хранить в кармане монету, прикалывать к одежде булавку?

Меньше всего, как оказалось, молодежь носит при себе предметы религиозного культа, руководствуясь их, этих предметов, религиозным смыслом. Каждый третий представитель молодых поколений (33,3%) указал, что носит при себе вышеперечисленные предметы, поскольку те отгоняют злые силы. Среди молодежи 29,2% считает, что данные предметы помогают в делах. Практически семеро молодых людей из ста (6,7%) считают, что носить крестик или приколотую булавку – красиво. В данном случае молодежь удовлетворяет свои эстетические потребности. Кто-то из молодых считает, что носить всю эту бижутерию следует, поскольку она помогает здоровью (14%) и помогает в любви (5,3%). Нашлись и те, кто заявил, что предметы культа они носят при себе, поскольку те символизируют их веру (18,8%).

В таблице 10 мы проиллюстрируем причины ношения при себе различных предметов молодежью.

Таблица 10 – Распределение ответов на вопрос: «Почему Вы при себе носите предметы культа?», в %

Предмет	Красиво	Помогает в делах	Помогает здоровью	Отгоняет злые силы	Символизирует веру
Крестик	11,2	48,5	24,2	41,8	34,7
Икона	6,2	59,3	31,2	53,1	32,0
Талисман	13,1	57,3	27,8	52,4	29,5
Четки	14,2	28,5	–	57,1	28,5
Булавка	5,5	35,4	18,6	66,4	16,1
Монета	10,3	62,0	20,6	37,9	3,4

Крестики воспринимаются молодыми людьми в качестве предметов, предохраняющих от злых влияний, помогающих в делах, а уж потом как предметы, символизирующие их веру. Примерно такое же значение молодежь придает иконкам, хотя и считает иконку более действенным средством в борьбе за здоровье, чем крестик и все остальные названные предметы. По представлениям молодежи, иконка может способствовать успешному ведению дел, так же, как монета и талисман.

Лучше всего отгонять «злые силы» при помощи булавок, а в делах поможет монета, положенная в сумочку или в карман. Четки, в деле защиты от темных сил, уступают разве что самому распространенному средству – булавке.

Талисманы, в качестве каковых могут употребляться самые различные предметы, лучше всего помогают в делах и защищают от злых влияний. А что самое интересное, в значении предмета, символизирующего веру, – приближаются к иконкам и крестикам.

Предметы религиозного культа, имеющие еще и религиозное символическое значение, для части молодежи служат еще и украшением, удовлетворяя, как бы сказать, эстетические потребности молодежи. В целом, данным предметам (иконкам, четкам, крестикам) молодежь придает значение оберегов и амулетов и только потом уже смысл символизирующих веру вещей.

В своем предметном выражении религиозная символика воспринимается молодежью не в качестве предметов религиозного культа, но в качестве амулетов и талисманов, обеспечивающих своеобразный психологический комфорт.

Мы дали общую картину реакции молодежи на предметы культа. Посмотрим, какие смыслы молодые женщины и мужчины вкладывают в некоторые, наиболее распространенные, предметы культа.

Таблица 11 – Распределение ответов на вопрос «Почему Вы при себе носите предметы культа?» по полу, в %

Предмет		Красиво	Помогает в делах	Помогает здоровью	Отгоняет злые силы	Символизирует веру
Мужчины	Крестик	14,7	45,0	20,5	36,2	36,0
	Икона	18,7	53,1	25,0	50,0	40,6
Женщины	Крестик	8,7	51,0	27,0	45,9	33,5
	Икона	2,0	61,4	33,3	54,1	29,1

Как ни странно, молодые мужчины проявляют большую склонность видеть в иконках и крестиках украшение. Вместе с этим молодые мужчины более, чем их сверстницы, усматривают в иконках и крестиках значение предметов, символизирующих веру.

Молодые женщины в обозначенных предметах религиозного культа придают, прежде всего, значение амулетов и оберегов, что у молодых женщин более выражено, чем у молодых мужчин.

Тем не менее, значение означенных предметов не теряет некоторого религиозного смысла, пусть даже он и не соответствует тем смыслам, которые вкладывает в эти предметы религия, в данном случае – христианство.

Как мы видели, религиозная символика, в качестве символика выражающей мировоззренческие ориентации, принята незначительной частью молодежи. Преобладающее положение остается за символикой светской. В этом проявляется один из парадоксов «религиозного возрождения», имевшего место на постсоветском пространстве.

## Глава 2

# СОЦИАЛЬНО-ДЕМОГРАФИЧЕСКИЕ ДЕТЕРМИНАНТЫ РЕЛИГИОЗНОСТИ МОЛОДЕЖИ

### 2.1 Влияние религиозности родственников на религиозность молодежи

Между уровнем религиозности молодежи и религиозностью семей, в которых воспитывались молодые люди, наблюдается определенная зависимость. Чтобы наглядно показать наличие связи между религиозностью членов семьи и религиозностью молодежи, проведем сравнительный анализ четырех групп респондентов.

В первую группу вошли респонденты, для которых характерно наличие веры в Бога, наличие устойчивого религиозного поведения, проявляющегося в систематическом посещении богослужений (верующие). Во вторую группу вошли респонденты, для которых характерно наличие веры в сверхъестественное начало мира (верят не в Бога, но в сверхъестественные силы) и несистематическое посещение богослужений (квазиверующие). Третья группа – атеисты, в эту группу вошли респонденты, которые при ответе на вопросы анкеты о своих религиозных убеждениях и конфессиональной принадлежности отметили наличие у себя атеистических взглядов. В четвертую группу вошли респонденты не определившиеся, в силу различных обстоятельств, ни со своими религиозными убеждениями, ни со своей конфессиональной принадлежностью.

Данные о наличии или отсутствии религиозной веры у родственников мы получили в ходе исследования, предложив ответить на соответствующие вопросы анкеты «Кто из Ваших родственников верующий?».

Таблица 12 – Религиозность родственников и религиозность молодежи, в %\*

Степень родства	1 группа верующие	2 группа квазиверующие	3 группа атеисты	4 группа не определились
Мать	81,3	60,6	61,1	36,4
Отец	32,9	11,3	16,7	4,5

### Окончание таблицы 12

Степень родства	1 группа верующие	2 группа квазиверующие	3 группа атеисты	4 группа не определились
Бабушка, дед	64,4	54,9	72,2	36,4
Брат, сестра	32,9	11,3	13,9	22,7

\* Сумма больше 100% по каждой группе, так как предлагалось более одного варианта ответа на вопрос.

Наиболее высокий уровень религиозности родственников мы наблюдаем в первой группе респондентов. В данную группу, напомним, вошли отличающиеся своей религиозностью молодые респонденты.

Самый низкий уровень религиозности фиксируется среди родственников молодежи, которая не определилась со своим отношением к религиозной вере и конфессиональной принадлежностью. Относительно низкий уровень религиозности родственников молодежи четвертой группы (не определившиеся) не способствует утверждению атеистических взглядов, а, по-видимому, способствует формированию у молодежи неопределенного религиозного сознания и поведения. Близкие родственники молодых людей, включенных нами в четвертую группу, во многом сами не определились со своим отношением к религии. Об этом говорит тот факт, что молодые люди не всегда могли точно ответить на вопрос о религиозности своих близких родственников. Среди молодых людей этой группы наблюдается наибольшее количество не ответивших на вопрос анкеты о наличии религиозной веры у родственников (27,3%).

Уровень религиозной веры матерей, отцов, братьев и сестер в семьях молодежи из второй и третьей группы существенно не отличается. Собственно в этих семьях со средним уровнем религиозности родственников у молодежи формируется либо квазирелигиозное либо атеистическое сознание.

Важным фактором, оказывающим влияние на религиозность, является религиозная информированность. Возникает вопрос, распространено ли среди родственников современной молодежи чтение религиозной литературы, и кто из родственников проявляет наибольшую склонность к чтению данной литературы.

По результатам опросов, религиозную литературу читают более чем в 50% семей. Занимаются чтением такой литературы, прежде всего старшие родственники молодых людей бабушки и дедушки (30,5%). Уделя-

ют внимание религиозной литературе матери (23,5%). Наименьший интерес к ознакомлению с религиозной литературой проявляют отцы современных молодых людей (3,5%) и их братья и сестры (6,8%). Можем отметить, что значительное число молодежи, принимавшей участие в опросе в качестве респондентов, не смогло определенно сказать, проявляют или нет их родственники интерес к религиозной литературе (43,8%). По этому факту можно судить об отношениях между молодыми людьми и родителями. Здесь, как мы можем предположить, мы имеем дело с отсутствием интереса у молодежи к внутреннему миру родителей, чему могли «поспособствовать» сами родители.

Мы говорили, что наибольший уровень религиозности проявляет молодежь, воспитывавшаяся в наиболее религиозных семьях. Проанализируем стремление близких родственников к ознакомлению с религиозной литературой у молодежи, сгруппированной по описанным выше признакам (см. таблицу 13). Наименьший интерес к религиозной литературе по всем четырем группам молодежи фиксируется у отцов.

Группа молодежи, не определившаяся со своим отношением к религии, своей конфессиональной идентификацией, в большинстве своем затрудняется сказать, читают ли родственники литературу религиозного содержания. Молодежь этой группы больше знает об интересах своих знакомых и друзей, чем близких родственников. Родственники религиозной молодежи проявляют больший интерес к литературе религиозной по своей тематике.

Таблица 13 – Чтение литературы по религиозной тематике родственниками различных по своему отношению к религии групп молодежи, в %

Степень родства	Читают религиозную литературу			
	верующие	квазиверующие	атеисты	не определились
Мать	34,7	23,9	13,9	9,1
Отец	6,8	1,4	2,8	0
Брат, сестра	12,3	4,2	5,6	0
Бабушка, дед	36,1	3,1	44,4	4,5
Затрудняюсь ответить	30,6	42,3	38,9	72,7

Знание религиозной литературы способствует воспроизводству религиозности родителей, а те, в свою очередь, могут формировать религиозные представления у своих детей, оказывая определенное влияние на уровень религиозности молодежи в целом. В семьях молодых людей, где не проявляют устойчивого интереса к религиозной по своему содержанию литературе, наблюдается наименьший уровень религиозности родителей и других родственников. У молодежи из этих семей преобладает неопределенное отношение к религии.

Наличие религиозной веры у близких родственников стимулирует религиозность молодежи. Неопределенное отношение к религии у родителей, отсутствие религиозности соответственно воспроизводится и молодежью.

## **2.2 Морально-психологический климат в семье и религиозность молодежи**

Одним из важных факторов, влияющих на приобщение молодежи к религии является, морально-психологического климат семьи. Данные исследования показали, что 72,3% молодых людей оценивают семьи, в которых они росли как благополучные. Примерно каждая пятая семья (22,5%), в которой росли молодые люди, оценивается ими как не совсем благополучная, и 3,8% молодых людей назвали семьи, в которых они росли как неблагополучная.

Рассмотрим влияние морально-психологического климата семьи на религиозность молодежи. Мировоззренческие ориентации молодежи из благополучных и неблагополучных семей представлены в следующей таблице.

Таблица 14 – Морально-психологический климат семьи и религиозная вера молодежи, в %

Содержание веры	Благополучная семья	Неблагополучная семья
Верю в Бога	62,2	60,9
Верю в сверхъестественные силы	15,9	21,7
Атеист	6,9	–
Не задумывался	15,0	17,4

Морально-психологический климат семьи не оказывает существенного влияния на веру молодежи в бога. Количество верящих в существование сверхъестественных сил изменяется с положительной динамикой от группы молодых людей, росших в благополучных семьях к группе молодых людей из неблагополучных семей. Как отмечают исследователи феномена молодежной религиозности, вера в сверхъестественные силы скорее присуща молодежи, воспитывавшейся в неблагополучных семьях<sup>12</sup>.

Молодежь из неблагополучных семей, как видно из таблицы 14, совсем не проявляет склонности придерживаться атеистических взглядов. Впрочем, воспитание в благополучной семье также не особенно способствует распространению атеизма среди молодежи. Морально-психологический климат семьи не оказывает сколько-нибудь существенного влияния на уровень индифферентного отношения к религии у представителей исследуемых групп молодежи, поскольку.

Мы установили, что морально-психологический климат семьи, в которой вырастает молодой человек, оказывает воздействие на религиозную самоидентификацию. Проследим влияние данного фактора на участие молодых людей в религиозной деятельности. Первое, на что мы обратим внимание – регулярность посещения богослужений молодыми людьми из различных по морально-психологическому климату семей.

Таблица 15 – Посещение богослужений и морально-психологический климат семьи, в %\*

Частота посещения	Благополучная семья	Неблагополучная семья
Раз в неделю	1,2	8,7
Раз в месяц	2,3	4,3
По большим религиозным праздникам	20,7	21,7
По случаю	34,6	17,4
Не посещаю	42,2	47,8

\* Не учтен вариант «Нет ответа».

<sup>12</sup> См.: Люди погибли. Сатанизм в России: попытка анализа. М.: Изд-во Моск. подворья Свято-Троицкой Сергиевой лавры, 2000. С. 86; Сандулов Ю.А. Тайный мир сатанистов. История и современность. СПб.: Лань, 1997. С. 66.



Наибольшая частота посещаемости богослужений характерна молодежи из неблагополучных семей. Молодежь из неблагополучных семей посещает богослужения с несколько большей частотой, чем молодые люди из благополучных семей. Понятно, что молодежь из неблагополучных семей, оказавшись в трудной ситуации, идет в церковь за поддержкой.

Высок процент случайного посещения богослужений, более трети молодых людей из благополучных семей посещают богослужения по случаю. Для молодежи из неблагополучных семей случайное посещение богослужений присуще меньше.

Морально-психологический климат семьи, в которой воспитываются молодые люди, оказывает воздействие на религиозную деятельность, проявляющуюся в частоте посещения богослужений. Мы увидели, что наибольшая частота посещения богослужений проявляется у молодежи из неблагополучных семей, им же менее всего присуще случайное посещение богослужений.

Какие причины приводят молодежь представленных групп на богослужения? Наглядно распределение ответов молодых людей о причинах посещения ими богослужений представлено в следующей таблице 16

Таблица 16 – Причины посещения богослужений молодежью, в %\*

Причины посещения богослужений	Благополучная семья	Неблагополучная семья
Верю в бога	23,3	34,8
Интересно посмотреть и послушать	30,6	21,8
За компанию	9,4	17,4
Чтобы не быть одиноким	3,9	13,0
Пришли с родителями	23,5	12,9
Предписано верой	6,5	8,7

\* В таблице не учитывались ответ «Не хожу».

Для молодежи, воспитывавшейся в неблагополучных семьях, характерно преобладание религиозной мотивации культовой деятельности. Посещение богослужений молодежь этой группы мотивирует своей верой в Бога, но не выполнением предписаний веры, правил поведения члена религиозной общины.

Молодежь благополучных семей в качестве основной причины посещения богослужений называет желание посмотреть и послушать то, что происходит на церковных службах. Для этой группы молодежи характерно посещение богослужений с родителями. Преобладают нерелигиозные мотивы культовой деятельности.

Молодые люди из неблагополучных семей приходят на богослужение с родителями в два раза реже, чем молодежь из благополучных семей, что и понятно, поскольку между детьми и родителями в благополучных семьях существуют более тесные связи.

Желание избежать одиночества часто является причиной, приводящей молодежь в церковь. Молодежь из неблагополучных семей, не находя душевной поддержки у родственников, ищет ее в церкви. Как видим, только 3,9% молодых людей, выросших в благополучных семьях, идут на богослужение для того, чтобы избежать одиночества. Среди молодежи, которая определяет свои семьи как неблагополучные, 13% на богослужения в церковь идут, чтобы получить поддержку, компенсировать недостаток душевной теплоты и общения. Неблагополучные семьи могут порождать у молодых людей чувство оставленности, брошенности. Недостаток общения с родителями, из-за затрудненных контактов с ними, компенсируется общением, основанным на религиозной деятельности.

Посмотрим, оказывает ли влияние морально-психологический климат семей, в которых воспитывались молодые люди на их участие или не участие в некоторых других видах религиозной деятельности, таких как исповедь, причастие, соблюдение поста.

Таблица 17 – Морально-психологический климат семьи и религиозная практика молодежи, в %\*

Вид религиозной деятельности	Благополучная семья	Неблагополучная семья
Исповедь	12,0	13,0
Причастие	10,8	21,7
Пост по предписанным дням недели	4,6	4,3
Пост перед религиозными праздниками	6,2	21,7
Молитва	60,2	78,3

\* В таблице даны только положительные ответы.

Участие в таинстве исповеди характерно для молодых представителей двух исследуемых групп, и практически на одинаковом, а по сравнению с посещаемостью богослужений, довольно низком уровне. Молодежь из неблагополучных семей в два раза чаще ходит к причастию, чем молодые люди из благополучных семей. Но, справедливости ради, отметим нарушение церковных правил молодежью из неблагополучных семей, причащаются эти молодые люди часто без исповеди.

Поста по дням недели, как одного из правил религиозного поведения, практически не придерживаются ни в одной из групп молодежи. По-видимому, молодые люди не придают особенного значения соблюдению этого вида религиозной деятельности. Придерживаться поста перед большими религиозными праздниками стараются молодые люди, выросшие в благополучных семьях. Не так важен этот вид религиозной деятельности для молодежи, выросшей в благополучных семьях.

Однако соблюдение некоторых религиозных правил не особенно характерно для молодых людей, выросших в семьях с различным морально-психологическим климатом. Молодежь из неблагополучных семей причащается без исповеди. Молодые люди из благополучных семей перед исповедью и причащением могут не соблюдать пост.

Молитва, как вид религиозной деятельности молодежи из семей с различным морально-психологическим климатом, также испытывает на себе влияние данного фактора. Наиболее высок уровень молящихся среди молодых людей из неблагополучных семей (78,3%). Среди молодежи, выросшей в благополучных семьях, зафиксирован наименьший уровень придерживающихся выполнения такого вида религиозной деятельности как молитва (60,2%). Должны отметить, что количество придерживающихся молитвенной практики молодых людей в этих двух группах имеет довольно высокие показатели. При каких обстоятельствах молодые люди совершают молитвы видно из таблицы 18.

Таблица 18 – Случаи молитвенной практики у молодежи из различных по морально-психологическому климату семей, в %\*

Когда молятся	Благополучная семья	Неблагополучная семья
В церкви	26,5	34,8
Перед сном	14,3	26,1
Перед едой	2,1	–

### Окончание таблицы 18

Когда молятся	Благополучная семья	Неблагополучная семья
В беде, опасности	38,2	56,5
При сдаче экзаменов	19,4	26,0
В начале важного дела	20,3	43,5
Не молюсь	38,7	21,7
Не знаю молитв	50,7	30,4

\* Общая сумма может превышать 100%, так как предусматривалось более одного варианта ответа на вопрос анкеты.

Наиболее часто молодые люди прибегают к молитве, попадая в жизненные кризисные ситуации. Молитвенная практика, регламентируемая религиозными правилами, ставится молодыми людьми на второе, а то и на третье место. Отметим также, что иной раз молится больше молодых людей, чем знает молитвы.

### 2.3 Состав семьи и религиозность молодежи

Продолжая разговор о влиянии семьи на религиозность молодежи, обратим наше внимание на то, какое воздействие оказывает состав семьи на религиозность. В данном случае мы имеем в виду наличие двух родителей или отсутствие одного из родителей, как правило, отца. Данные исследования не отражают структуры полных и неполных семей, поскольку выяснение структуры семей не входило в задачи исследования. В любом случае, восемь из десяти (84,8%) представителей молодежи воспитывались в полных семьях, 11,3% – в неполных семьях (без отца) и 3,8% либо в интернате, либо с другими родственниками, либо только с отцом, либо с мачехой или отчимом.

Для изучения влияния на религиозность молодежи состава семьи, мы сгруппировали респондентов по признаку: вырос с отцом и матерью (полная семья); вырос без отца с матерью (неполная семья).

Распределение ответов молодых людей, выросших в полных и неполных семьях, о религиозной идентификации представлено в следующей таблице.

Таблица 19 – Отношение к религии молодежи из полных и неполных семей

Содержание убеждений	Воспитывался в	
	неполной семье	полной семье
Верю в бога	54,3	61,9
Верю в сверхъестественные силы	22,2	15,9
Атеист	12,1	6,7
Не задумывался	11,1	15,5

Как видим, наличие в семье обоих родителей существенно влияет на религиозную идентификацию молодых людей. Молодежь из полных семей проявляет большую склонность идентифицировать себя как верующих в Бога (в религиозном понимании). Молодежь из неполных семей больше, чем молодежь из полных семей, проявляет склонность к вере в сверхъестественные силы. Атеистические взгляды больше распространены среди молодежи из неполных семей. Молодые люди, воспитывавшиеся в неполных семьях, проявляют большую определенность в своих религиозных или антирелигиозных взглядах, чем молодежь из полных семей, что можно объяснить не совсем благоприятной ситуацией, сложившейся в их жизни.

Посещение богослужений, как один из видов религиозной деятельности испытывает на себе влияние фактора полной – неполной семьи. Это проявляется не только на уровне посещаемости молодыми людьми богослужений, но и на частоте посещения религиозных служб.

Таблица 20 – Посещение богослужений молодежи из полных и неполных семей

Частота посещения богослужений	Воспитывался в	
	неполной семье	полной семье
Раз в неделю	1,2	2,0
Раз в месяц	1,2	2,8
По большим религиозным праздникам	16,0	20,8
От случая к случаю	32,1	34,7
Не посещают	50,6	41,1
Нет ответа	2,5	0,2

Больше половины молодых людей, выросших в неполных семьях, богослужений не посещает. В то же время больше половины молодых людей, выросших в полных семьях, посещают богослужения. Молодые люди из полных семей обязательно ходят на богослужения по большим религиозным праздникам и в 2 раза чаще, чем молодежи из неполных семей, с частотой не менее 1 раза в неделю и 1 раза в месяц. Воспитание в полной семье, таким образом, способствует приобщению молодежи к религиозной деятельности.

Некоторые другие виды религиозной деятельности также чаще исполняют молодые люди, воспитывавшиеся в полных семьях. На исповедь из них ходит 12,7%, среди молодежи из неполных семей – 9,9%. К причастию ходит 8,6%, молодежи из неполных семей и 12,7% молодежи, выросшей в полных семьях. В предписанные дни недели постятся 4,9% молодых людей из неполных семей и 4,8% молодежи из полных семей. Что интересно, пост перед большими религиозными праздниками соблюдает 14,8% молодых людей, выросших в неполных семьях. Среди молодежи, которая воспитывалась в полных семьях, придерживается правила касающегося соблюдения поста перед праздниками, 7,1%. Не носят при себе никаких предметов культа 34,6% молодых людей, выросших в неполных семьях, и 30,8% молодых людей из полных семей. Не молятся 39,5% молодых людей из неполных семей и 36,7% молодых людей, росших в полных семьях. Отметим, что совершение молитвы, по правилам религиозной практики, на богослужении, перед сном, за столом перед едой более присуще молодым людям, воспитывавшимся в полных семьях.

Анализируя религиозность семей, в которых росли молодые люди исследуемых групп, отметим, что молодежь, воспитывавшаяся в полных семьях, имеет больше возможности приобщиться к религии, чем молодые люди из неполных семей. Наглядное подтверждение этому представлено в таблице 21, где дано распределение мнений самих молодых респондентов об уровне религиозности родственников.

Таблица 21 – Религиозность родственников (верят в бога)\*

Степень родства	Воспитывался в	
	неполной семье	полной семье
Мать	69,1	67,3
Отец	6,2	25,8

Окончание таблицы 18

Степень родства	Воспитывался в	
	неполной семье	полной семье
Бабушка, дед	53,1	64,3
Брат, сестра	17,3	22,8

\* Сумма относительных частот больше 100%, так как предполагалось более 1 варианта ответа.

Как видим, уровень религиозной веры, родственников, по оценкам молодых людей из полных семей значительно выше, чем уровень религиозности родственников молодежи из неполных семей.

На вопрос, где впервые познакомились с религией 51,9%, молодых людей из неполных семей ответили, что с религией познакомились в семье, но уже 57,9%, молодежи, воспитывавшейся в полных семьях, указали, что семья стала тем местом, где они впервые узнали о религии.

Молодые люди из полных семей чаще, чем молодежь из неполных семей имели возможность сталкиваться в своих семьях с предметами религиозного культа. Наглядно это представлено в таблице 22.

Таблица 22 – Наличие предметов культа в полных и неполных семьях, в %\*

Предметы культа	Воспитывался в	
	неполной семье	полной семье
Иконы	81,5	84,7
Церковные свечи	43,2	45,0
Богослужебные книги	27,2	37,7
Крестики	63,0	73,0
Нет таких вещей	7,4	3,0

\* Сумма больше 100%, так как предлагалось более одного варианта ответа.

Молодые люди, выросшие в полных семьях, имели больше возможностей наблюдать проявления религиозности своих родственников. Уровень религиозности молодежи из полных семей выше, чем уровень религиозности молодежи, выросшей в неполных семьях, что проявляется в уровнях религиозной и конфессиональной идентификации, уровнях религиозной деятельности.

Состав семей, в которых воспитывались молодые люди, является фактором, оказывающим влияние на распространенность среди молодежи религиозных убеждений, причастность молодых людей к религиозной деятельности.

## 2.4 Половозрастные детерминанты религиозности молодежи

Кто более религиозен – юноша или девушка? Есть ли отличия в религиозности молодежи разных возрастных групп? Распределение мнений респондентов позволяет заключить, что представительницы женского пола придерживаются веры в Бога, что у них более выражено, чем у молодых мужчин. Последние, молодые мужчины, проявляют большую склонность верить в сверхъестественные силы. Представители этой же демографической группы молодежи более, чем молодые женщины, проявляют склонность придерживаться и атеистических взглядов, являются носителями внерелигиозного сознания.

Молодые мужчины, гораздо явственнее, чем их сверстницы, показывают свое неопределенное отношение к религии. Среди молодых мужчин больше, чем среди молодых женщин тех, кто не задавался вопросами о своем отношении к религии, богу, вере. Для этой группы молодежи характерно нерелигиозное сознание.

Таблица 23 – Отношение к вере, религии в зависимости от пола и возраста, в %

Содержание веры	До 20		21–25		26–30	
	Юноши	Девушки	Юноши	Девушки	Юноши	Девушки
Верят в Бога	58,2	71,5	63,7	84,5	58,1	77,2
В сверхъестественные силы	13,1	12,2	17,5	10,7	19,4	11,4
Атеист	9,8	4,9	7,5		9,6	–
Не задумывался	18,9	11,4	11,2	4,7	12,9	11,5

Для молодых представительниц женского пола с увеличением возраста характерно увеличение количества верующих в Бога. Вместе с этим, среди молодых женщин количество верящих в сверхъестественные силы уменьшается.



венные силы, а не в Бога, как творца мира, остается практически на одном и том же уровне во всех возрастных группах. Атеистические мировоззренческие ориентации у молодых женщин старше 21 года не фиксируется. Нерелигиозное сознание у молодых женщин выражено отчетливее, чем внерелигиозное, и фиксируется во всех возрастных группах.

Количество верующих в Бога молодых мужчин практически остается неизменным во всех возрастных группах. Количество верящих в сверхъестественные силы в старших возрастных группах мужчин несколько больше, чем в самой младшей. Количество придерживающихся атеистических взглядов среди молодых мужчин различных возрастных групп существенно не меняется и колеблется в пределах от 7 до 10%. Наибольшее количество носителей нерелигиозного сознания среди мужчин фиксируется в самой младшей возрастной группе.

К православным, католикам, протестантам себя относят около 70% молодых людей. Верят в Бога (верят именно в Бога, а не сверхъестественные силы) от 61 до 67% молодых людей. Но зачастую молодые люди, приверженцы основных христианских конфессий, могут и не разделять положений религиозного вероучения в силу своей неосведомленности в этих вопросах. Верит в бессмертие души – только 33,2% опрошенных, практически столько же (34%) верят в существование ада и рая (данные за 2008 год). Для молодежи, по-видимому, более характерно следовать за общественным мнением в конфессиональной идентификации, но присуща большая неопределенность в объекте веры, будь-то Бог в традиционном понимании или некие сверхъестественные силы.

Можем сказать, что у представительниц женского пола 16–30 лет такие составляющие религиозности, как религиозная вера и принадлежность к определенной религиозной конфессии более выражены, чем у молодых людей, их сверстников.

Участие в богослужениях – один из важных факторов, характеризующих религиозность молодого человека. Важно установить, с какой интенсивностью молодые люди посещают богослужения, какие половозрастные группы молодежи проявляют наибольшую активность в этом. Распределение ответов молодежи, касающееся частоты посещения ими богослужений, представлено в следующей таблице 24.

Таблица 24 – Отношение к вере, религии в зависимости от пола и возраста, в %

Посещают богослужения	До 20		21–25		26–30	
	Юноши	Девушки	Юноши	Девушки	Юноши	Девушки
Не менее 1 раза в месяц	9,1	5,7	7,5	4,6	3,2	8,6
В праздник	18,8	37,4	23,8	30,8	19,4	31,4
По случаю	41,8	40,7	50	53,8	45,1	51,4
Не посещают	27,1	16,2	17,5	10,8	32,6	8,7

Массовое посещение богослужений с частотой не менее раза в месяц одинаково не свойственно как юношам, так и девушкам. Число юношей и девушек, идущих на службы в церковь не менее раза в месяц, колеблется в пределах от 3 до 9%.

В основном представители обеих половозрастных групп посещают церковь либо в праздник, либо по какому-нибудь случаю. У молодых женщин фиксируется снижение числа не посещающих богослужения от одной возрастной группы к другой. В целом, среди мужчин не посещает богослужений около 25%, среди молодых женщин около 13%

Молитва, как один из видов религиозной деятельности, чаще совершается молодыми представительницами женского пола (79%). Последние в большинстве своем указывают на то, что им известно содержание некоторых молитв (65%). У молодых представителей мужского пола ситуация с молитвенной практикой несколько иная, если не сказать противоположная. Как видно из ответов на вопросы анкет, в большинстве своем молодые мужчины не знают никаких молитв (64,2%) и не принимают участия в таком виде религиозной деятельности, как молитва (53%). В каких случаях молодые люди исследуемых половозрастных групп придерживаются молитвенной практики, детально показано в следующей таблице 25.

Таблица 25 – Молитвенная практика молодежи различных половозрастных групп, в %\*

В каких случаях молятся	16–18 лет		19–20 лет		21–25 лет		26–30 лет	
	Ж	М	Ж	М	Ж	М	Ж	М
На богослужении	26,9	9,7	29,8	18,9	32,3	11,8	47	26,4

Окончание таблицы 25

В каких случаях молятся	16–18 лет		19–20 лет		21–25 лет		26–30 лет	
	Ж	М	Ж	М	Ж	М	Ж	М
Перед сном	14,9	8,3	19,1	8,1	21,2	3,9	32,5	14,3
В беде, опасности	53,7	27,8	53,2	27,0	59,6	25,5	61,4	31,9
На экзаменах	55,2	19,4	42,6	27,0	17,2	9,8	9,6	4,4
В начале важного дела	19,4	13,9	31,9	24,3	17,2	13,7	33,7	22,0
Не молюсь	23,9	56,9	21,3	54,1	20,2	60,8	18,1	40,7

\* Общая сумма может превышать 100%, так как при ответе на вопрос предусматривалось несколько вариантов ответов.

Уровень не участвующих в таком виде религиозной деятельности, как молитва, у молодых женщин имеет тенденцию к падению от одной возрастной группы к другой. Среди молодых мужчин наиболее часто прибегают к молитве представители самой старшей группы. Общая тенденция к увеличению количества молящихся в группе молодых мужчин сохраняется, несмотря на некоторые колебания.

Существенно отличаются обстоятельства, при которых совершают молитву представители различных половозрастных групп молодежи. Молодые женщины 16–18 лет молитву на богослужении ставят на третье место, их сверстники молитву при этих же обстоятельствах ставят на четвертое место. Женщины 19–20 лет и их сверстники молитву на богослужении также ставят на четвертое место. Молодые мужчины и женщины возрастных групп старше 20 лет молитву на богослужении упоминают чаще и ставят данный вид религиозной деятельности при данных обстоятельствах на второе место. Молитва перед сном представителями всех рассматриваемых половозрастных групп молодежи, за исключением женщин 21–25 лет, упоминающими данный вид религиозной деятельности несколько чаще (третье место), ставится на четвертое место. Наиболее часто упоминаемые молодежью всех половозрастных групп обстоятельства, при которых совершается молитва – это обстоятельства, когда молодые люди находятся в беде, в опасности. Молитва при данных обстоятельствах молодыми людьми ставится на первое место. На второе место молодежью обоих полов в возрасте 16–20 лет ставится молитва при сдаче экзаменов, что и понятно, поскольку молодежи

именно этих возрастов приходится наиболее часто подвергаться подобным испытаниям. Менее всего проявляют склонность к молитве при сдаче экзаменов молодые женщины и мужчины в возрасте 26–30 лет.

Молитва при начале важного дела практикуется как молодыми женщинами, так и молодыми мужчинами. Мужчины при начале важного дела молятся чаще, чем на богослужении, лишь только у группы молодых мужчин 26–30 лет молитва на богослужении практикуется чаще молитвы при начале важного дела. Молодыми женщинами исследуемых возрастов, за исключением 19–20 летних, молитва при начале важного дела ставится на четвертое место. Представительницы женского пола 19–20 лет чаще молятся, занимаясь важными делами, чем в церкви, на богослужении.

Уровень верующих в Бога меняется от одной половозрастной группы молодежи к другой и имеет тенденцию к увеличению. Вера в сверхъестественные силы более выражена у молодых мужчин всех возрастов, чем у их сверстниц. У молодых женщин прослеживается тенденция к снижению подобного вида веры, от одной половозрастной группы к другой. Атеистические взгляды чаще выражают молодые мужчины. У молодых женщин, по мере их взросления, атеистические ориентации практически полностью исчезают.

Большинство молодых людей исследуемых половозрастных групп причисляют себя к православному вероисповеданию. Наиболее высокий уровень конфессиональной самоидентификации у молодых представительниц женского пола.

Участие в религиозная деятельность не сводится к посещению богослужений, но частота посещения богослужений остается все же не высокой, как у молодых мужчин, так и у молодых женщин. В церковь на богослужения ходят в основном по праздникам или по различным случаям, т. е. несистематически. Среди мужчин, количество не посещающих богослужений в церкви, практически в два раза больше, чем среди молодых женщин.

## **2.5 Социально-территориальная общность, ее влияние на религиозность молодежи**

В обществе имеются существенные различия в возможностях для социально-культурного развития людей. Такие различия могут быть

обусловлены принадлежностью индивида к той или иной социально-территориальной общности.

Естественным было бы предположить, что молодые люди, проживающие в различных социально-территориальных общностях, имеют разные, зачастую неодинаковые возможности для реализации своей религиозной веры, религиозной деятельности. Различия в возможностях исполнения предписаний религиозной веры, участия в религиозной деятельности, обусловленные принадлежностью к той или иной поселенческой общности, могли оказать определенное воздействие на религиозность молодежи. Чтобы установить влияние социально-территориальных общностей на уровень религиозности молодежи, проведем сравнительный анализ мнений трех групп респондентов, сгруппированных по признаку «место жительства».

В первую группу респондентов мы включили тех представителей молодежи, которые проживают в такой социально-территориальной общности, как большой город (не менее 200 тысяч жителей). Во вторую группу респондентов вошли те представители молодежи, которые проживают в такой социально-территориальной общности, как малый город (10–50 тысяч жителей). В третьей группе представлены респонденты, которые проживают в сельской местности. Распределение мнений респондентов, проживающих в различных социально-территориальных общностях, представлено в следующей таблице 26.

Таблица 26 – Влияние фактора – место жительства в школьные годы – на религиозную веру молодежи, в %\*

Отношение к вере	1 группа	2 группа	3 группа
Верю в Бога	60,1	75,8	79,0
В сверхъестественные силы	17,1	8,1	6,9
Атеист	8,0	5,1	3,5
Не задумывался	14,8	11,1	10,6

\* Данные за 2009 год.

Как видим, фактор места жительства влияет на содержание веры, если судить по объекту веры (Бог, сверхъестественные силы). Атеистов, носителей внерелигиозного сознания, среди молодежи больших городов, как видим, больше, чем среди молодежи, проживающей в сельской ме-

стности и малых городах. Таким образом, большие города своей социокультурной средой способствуют воспроизводству среди молодежи атеистических взглядов. Кроме этого молодежь больших городов проявляет большую склонность верить в сверхъестественные силы как начало мира и силу, управляющую миром. Условия жизни в больших городах также способствуют распространению среди молодежи безразличного отношения к вере, к религии. Вера в Бога больше проявляется среди сельской молодежи и молодежи малых городов. По-видимому, эти поселенческие общности в дальнейшем возьмут на себя основные функции по сохранению религиозной традиции.

Влияет ли исследуемый фактор на конфессиональную самоидентификацию молодежи? Для того, чтобы установить наличие или отсутствие влияния фактора «место жительства» на конфессиональную самоидентификацию молодежи, сравним мнения молодежи, проживающей в различных социально-территориальных общностях.

В таблице 27 представлено распределение ответов молодежи, проживающей в больших городах, малых городах и сельской местности на вопрос анкеты, касающийся конфессиональной самоидентификации. Мы представим данные по основным христианским конфессиям, которые были названы молодежью при ответе на открытый вопрос анкеты.

Таблица 27 – Влияние фактора – место жительства на конфессиональную самоидентификацию молодежи, в %\*

Конфессии	Большой город	Малый город	Сельская местность
Православие	62,7	69,7	60,1
Католицизм	2,3	1,4	1,0
Протестантизм	0,4	2,0	2,0
Христианин	10,3	6,1	7,0
Нет ответа	4,9	7,0	10,1
Ни к какой не причисляю	11,8	7,8	8,8
Не знаю	4,8	6,0	11,0

\* Данные за 2009 год.

Преобладающей конфессией, на принадлежность к которой указывает большинство молодых людей, является православие. Практически

не выражено влияние католического вероисповедания, что характерно для восточных регионов Белоруссии, а также невелико влияние протестантских общин.

Внеконфессиональной ориентации («христиане» и «ни к какой не причисляю») больше придерживаются молодые жители больших городов. Молодежь, проживающая в сельской местности, проявляет большую склонность, чем ее ровесники из больших и малых городов, не задумываться по поводу своей конфессиональной принадлежности, что проявляется в позициях «нет ответа», «не знаю».

Рассмотрим, как проявляется влияние социо-культурной среды поселенческих обществ на участие молодежи в религиозной деятельности. Интенсивность одного из видов религиозной деятельности, посещения богослужений измерим по частоте посещения религиозных служб молодыми людьми исследуемых групп. Распределение ответов респондентов об их участии в богослужениях представлены в следующей таблице 28.

Таблица 28 – Посещение богослужений и место жительства, в %\*

Частота посещения	Большой город	Малый город	Сельская местность
Раз в неделю	1,5	4,0	
Раз в месяц	3,4	7,1	4
По большим религиозным праздникам	23,2	28,3	36
По случаю	46,0	47,5	52
Не посещаю	24,7	11,1	8

\* Данные за 2009 год.

В посещении богослужений молодые люди представленных групп не проявляют заметной регулярности. С частотой не менее раза в месяц идут в церковь около 10% молодежи, проживающей в малых городах, что значительно превосходит количество сельской молодежи и молодежи больших городов, которая с частотой не менее одного раза в месяц ходит на службу в церковь. Среди молодежи больших городов фиксируется наибольшее количество тех, кто не принимает участия в богослужениях. Наиболее высокую посещаемость богослужений показывают молодые люди, проживающие в малых городах.

По некоторым другим видам религиозной деятельности, таким как исповедь, причастие можем сказать следующее. Указанные виды религиозной деятельности на сегодняшний день (опрос 2008 года) наибольшее распространение получили у молодых людей, проживающих в больших городах (см. таблицу 29).

Таблица 29 – Религиозная практика молодежи и место жительства, в %\*

Вид религиозной деятельности	Большой город	Малый город	Сельская местность
Исповедь	15,6	9,5	14,0
Причастие	16,2	12,2	8,8
Заказ поминальной службы	28,1	20,3	17,5
Заказ службы о здравии	33,0	28,4	28,1
Пост перед религиозными праздниками	4,0	4,1	8,7

\* В таблице даны только положительные ответы. Данные за 2008 год.

Посещение церкви с целью заказать службу о здравии или о поминовении во многом зависит от некоторых внешних обстоятельств, неподконтрольных человеку. Молодежь, проживающая в больших городах, идет в церковь с целью заказать службу о здравии или поминальную службу все же несколько чаще, чем молодые люди других поселенческих общностей.

В целом должны сказать, что религиозная практика среди молодежи исследуемых групп не имеет широкого распространения. Но это не означает того, что молодежь полностью игнорирует и не пользуется правом свободно участвовать в религиозных обрядах и таинствах.

Подведем некоторые итоги. Молодые люди, проживающие в малых городах и сельской местности, проявляет наиболее высокий уровень религиозной веры. Атеистические взгляды чаще проявляются у молодежи, проживающей в больших городах.

В посещении богослужений молодые люди представленных групп не проявляют заметной регулярности. Наиболее высокую регулярность в посещении богослужений показывают молодые люди, проживающие в малых городах.

Место жительства, принадлежность к той или иной социально-территориальной общности, является одним из факторов, влияющих на уровень религиозности молодежи.



## Глава 3

# ОСОБЕННОСТИ ВНЕЦЕРКОВНОЙ РЕЛИГИОЗНОСТИ МОЛОДЕЖИ

### 3.1 Суеверия в религиозном сознании молодежи

Под внецерковной религиозностью мы понимаем такой пласт верований, который было принято называть религиозными предрассудками, пережитками, суевериями. Мы говорим о приметах, вещих снах, предсказаниях, которые никуда не уходили из сферы массового общественного сознания, но продолжали существовать и во времена всеобщего атеизма.

Наличие перечисленных феноменов в социалистической реальности признавалось исследователями религиозных и атеистических процессов. «В сознании некоторой части учащихся имеет место мировоззренческая путаница: наряду с правильными научными материалистическими взглядами на мир у них встречаются обрывки религиозных представлений. Эти дети верят в сны, в гадания, в приметы, в чудеса, подвержены различным суевериям и предрассудкам»<sup>13</sup>.

Исследователи молодежной религиозности, ссылаясь на данные социологических исследований, проводившиеся в те годы, отмечали, что даже среди молодежи, считающей себя свободной от религиозного влияния, «немало зараженных различными формами суеверий и предрассудков».

Количество молодых людей, верящих в гадания, вещие сны, судьбу, по разным оценкам, достигало до 10–13,2%<sup>14</sup>. В Кубанском мединституте, как показывают данные исследований 1978–1981 годов, 48,7% студентов не верили в приметы, 25,7% иногда верили, 25,6% студентов верили во все приметы<sup>15</sup>.

---

<sup>13</sup> Чертков А.Б, Комаров В.Н. Беседы о религии и атеизме: кн. для учителя. М.: Просвещение, 1975. С. 4.

<sup>14</sup> См.: Арсенкин В.К. В поисках духовных наследников. М.: Политиздат, 1975. С. 44; Арсенкин В.К. Кризис религиозности и молодежь. М.: Наука, 1984. С. 142.

<sup>15</sup> Степанов П. Формирование научно-атеистического мировоззрения студенческой молодежи // Молодежь, религия, атеизм / сост. и авт. предисл. В.А. Алексеев. М.: Молодая гвардия, 1985. Вып. 2. С. 98.

Начало 1990-х было временем всеобщего обращения к религии и усиленного поиска дороги, которая обязательно должна была привести к храму, правда мало кто задумывался над тем, в какой храм приведет дорога. Поиск дороги был тем интенсивней, чем больше чувствовалась усталость от перемен и революций.

Жители Советского Союза к началу 1990-х утомились от широкого, а порой и навязчивого, обсуждения проблем прошлого и настоящего страны, многие утратили веру в успех политики перестройки. Так, по данным ВЦИОМ (Всесоюзный центр исследования общественного мнения), более 65% жителей России были не уверены или не вполне уверены в успехе политики перестройки<sup>16</sup>. В то же время 51,6% респондентов верили в возможность исцеления методами Джуны, на чудодейственные способности Кашпировского уповали 56,7%<sup>17</sup>. Последний, как известно, возвращается на экраны телевизоров после длительной зарубежной командировки.

В конце 1980-х, власти разрешили религию и поменяли политику по отношению к религиозным организациям. Многие «уверовали», в том числе партийные и советские работники, и пошли в церковь на богослужения. Но вместе с «возрождением» веры в Христа возродилась вера в колдовство и ведьм с колдунами, вера в порчу, приворот, предсказания и предсказателей, вернее этот вид верований вдруг выполз из подполья.

В начале 1990-х в умение отдельных людей колдовать и наводить порчу, верили 35% опрошенных, 41,9% респондентов высказали полное доверие к различным предсказателям<sup>18</sup>. Рост так называемой внецерковной религиозности, веры в колдовство, судьбу, порчу, гадания, приметы, вещие сны, фиксировался исследователями наряду с ростом количества верующих и причисляющих себя к различным церквям. Эти процессы затронули и молодежь.

В середине 1990-х среди молодежи Петербурга 34% верили в астрологию, 33% верили в «сглаз», а каждый пятый житель северной российской столицы допускал пришествие инопланетян<sup>19</sup>. По данным российских социологов, среди молодежи в возрасте 18–24 лет 62,7% верят в порчу, колдовство и дурной глаз. Практически трое из десяти (35,6%)

<sup>16</sup> Сандулов Ю.А. Тайный мир сатанистов. История и современность. СПб.: Лань, 1997. С. 109.

<sup>17</sup> Там же. С. 109.

<sup>18</sup> Там же. С. 109.

<sup>19</sup> Молодежный экстремизм / под ред. А.А. Козлова. СПб.: Изд-во С.-Петерб. ун-та, 1996. С. 31.

представителей российской молодежи верит в предсказания астрологов, в общение с духами верит – 28%. Более половины россиян всех возрастов (56%) верит в приметы, а 27% верят в то, что инопланетяне посещают землю<sup>20</sup>. Среди 17-летних россиянок вера в колдовство достигает 61%. Среди православных россиян всех возрастов в порчу, колдовство и дурной глаз верит почти каждый второй (47%). Практически каждый второй (45–49%) представитель современной молодежи России верит и в Божий суд, и в астрологию с колдовством<sup>21</sup>.

Как видим, в религиозном сознании молодежи уживаются представления как разделяемые официальной церковью и составляющие часть ее учения, так и представления, выходящие за рамки доктрин традиционных религиозных организаций.

Рост религиозности, и в том числе религиозности, не связанной с доктринами традиционных религий, некоторые исследователи связывают с тем, что исторически «мгновенное крушение коммунистической идеологии вызвало острую потребность «осиротевшего» посткоммунистического сознания верить хоть во что-нибудь». Данная потребность проявляется в росте паранаучных (НЛЮ, астрология, экстрасенсы) и парарелигиозных (веры в гадания порчу, переселение душ) верований<sup>22</sup>.

Российские исследователи, объясняя массовое обращение бывших граждан СССР к религии и суевериям, указывают не только на крушение коммунистической идеологии, но и на всеобщий кризис и «слишком быстрые для обывателя перемены, повлекшие за собой идейный вакуум в сочетании с резким повышением уровня невротизации населения»<sup>23</sup>. В распространении религиозных и парарелигиозных представлений немалую роль сыграли и власть, и средства массовой информации, игнорировавшие в то время «принцип светскости государства, его вооруженных сил и образования»<sup>24</sup>.

Суеверия выделяются в один из уровней религиозного сознания, который «...не является цельной религиозной системой, а способ миро-

---

<sup>20</sup> Синелина Ю.Ю. О критериях определения религиозности населения // Социс. 2001. № 7. С. 90

<sup>21</sup> Пейкова З. Молодежь, церковь и будущее // Высшее образование в России. 2000. № 4. С. 85.

<sup>22</sup> Новикова Л.Г. Молодежь и религия // Молодежь Беларуси: социальная политика и условия самореализации / под общ. ред. М.Н. Хурса. Минск: ИСПИ, 2000. С. 96.

<sup>23</sup> Молодежный экстремизм / под ред. А.А. Козлова. – СПб.: Изд-во С.-Петербур. ун-та, 1996. С. 31.

<sup>24</sup> Там же. С. 31.

восприятия несущий на себе отпечаток язычества, следы которого сохранились на Беларуси»<sup>25</sup>. Распространенные на сегодняшний день приметы связаны с желанием человека узнать будущее или избежать каких-либо неприятностей, о которых приметы якобы предупреждают.

Современная молодежь знает ритуалы для того, чтобы осуществилось либо не осуществилось то, что предсказывает примета. Например, «счастливый билет» городского транспорта рекомендуется сжечь, пепел размешать с водой или красным вином и выпить. Считается, что загаданное желание, если исполнить весь ритуал, обязательно сбудется, почти каждый пятый представитель молодежи (19,2%) верит в действенность «счастливого билета»<sup>26</sup>.

Известно, что А.С. Пушкина от участия в декабрьском восстании 1825 года спас заяц, перебежавший дорогу направлявшемуся в Петербург поэту. На сегодняшний день примета про зайца практически исчезла, и на ее место пришла другая, касающаяся перебегающей дорогу черной кошки. Молодежь считает, что если черная кошка перебегает дорогу, то это признак будущего несчастья, в чем уверены 49,3% молодых людей.

Если дорогу перешла женщина с пустыми ведрами, жди неудачи – такого мнения придерживается 54% опрошенных молодых людей<sup>27</sup>. Более половины (53%) молодых людей считает, что разбитое зеркало – предзнаменование несчастья.

Значительное число молодых людей считает, что выбрасывать срезанные волосы означает наклеить на себя беду (41%). Практически каждый второй (55,5%) из опрошенных молодых людей убежден в том, что шить что-либо на себе ни в коем случае нельзя, иначе «лишишься разума»<sup>28</sup>.

Четверо из десяти (39,5%) молодых людей считается, что, пройдя через «чертовы ворота», можно наклеить на себя беду. Каждый тре-

---

<sup>25</sup> Верещагина А.В. О некоторых тенденциях современной конфессиональной ситуации в Беларуси // Социология. 1998. № 2. С. 42.

<sup>26</sup> См.: Религиозный экстремизм в молодежной среде: отчет о НИР (заключ.) / Могилев. гос. ун-т продовольствия; рук. темы Ю.М. Бубнов. Могилев, 2005. С. 29. № ГР 20032104; Юдин В.В. Умов незрелых искушение // Беларус. думка. 2005. № 8. С. 97; Юдин В.В. Внецерковная религиозность молодежи // Весн. Магілеўс. дзярж. ун-та імя А.А. Куляшова. 2005. № 4. С. 16.

<sup>27</sup> Юдин В.В. Умов незрелых искушение // Беларус. думка. 2005. № 8. С. 97.

<sup>28</sup> Юдин В.В. Внецерковная религиозность молодежи // Весн. Магілеўс. дзярж. ун-та імя А.А. Куляшова. 2005. № 4. С. 15.

тий представитель современной молодежи (34,8%) придерживается распространенного среди жителей нашей страны мнения о том, что выносить на ночь из дома мусор нельзя: считается, так уходит из дома достаток<sup>29</sup>.

Большая часть из опрошенных молодых людей (57,8%) придерживается мнения о том, что ничего нельзя приносить домой с кладбища; 42,3% придерживается запретов на дарение или передачу каких-либо вещей другим людям во время религиозных праздников<sup>30</sup>.

Мы можем сказать, что вера в приметы, как один из элементов, составляющих обыденное религиозное сознание молодежи, постепенно уходит из этого самого сознания. Что заменит веру в приметы – трудно сказать. Скорее всего это будут карты «Таро», гороскопы различных «друидов», «тибетских магов» и прочего в таком же духе. Динамика веры молодежи в приметы представлена в таблице 30.

Таблица 30 – Распределение ответов на вопрос «Верите ли Вы в приметы?», в %

Примета	2002	2009
Нельзя шить на себе	55,5	43,8
Разбить зеркало к несчастью	53,0	40,8
Нельзя ничего приносить домой с кладбища	57,8	54,8
Рассыпать соль к несчастью	43,2	32,0
Верят в черную кошку	49,3	43,4
Нельзя выбрасывать срезанные волосы	41,0	24,6
Нельзя ничего делать в религиозные праздники	68,0	62,5
Нельзя ничего давать и брать в религиозные праздники	42,3	36,8

<sup>29</sup> См.: Религиозный экстремизм в молодежной среде: отчет о НИР (заключ.) / Могилев. гос. ун-т продовольствия; рук. темы Ю.М. Бубнов. Могилев, 2005. С. 29. № ГР 20032104; Юдин В.В. Между верой и суеверием // Гісторыя Магілева: мінулае і сучаснасць: зб. навук. прац удзельнікаў Трэціяй Міжнар. навук. канф. «Гісторыя Магілева: мінулае і сучаснасць»: у 2 ч. / уклад. І.А. Пушкін, В.В. Юдзін. Магілеў, 2003. Ч. 2. С. 217; Юдин В.В. Внецерковная религиозность молодежи // Весн. Магілеўс. дзярж. ун-та імя А.А. Куляшова. 2005. № 4. С. 15.

<sup>30</sup> См.: Религиозный экстремизм в молодежной среде: отчет о НИР (заключ.) / Могилев. гос. ун-т продовольствия; рук. темы Ю.М. Бубнов. Могилев, 2005. С. 29. № ГР 20032104.

Приметы, продолжающие своё существование по сегодняшний день, связаны с желанием узнать будущее или уклониться от каких-либо неприятностей, о которых, как считается, предупреждает примета. Молодежи известны и даже практикуются определенные ритуалы для того, чтобы избежать «вредных воздействий» черных кошек, женщин с пустыми ведрами или канализационных люков. Если же по недосмотру наступил на последний, то «надо три раза поплевать через левое плечо и покрутиться вокруг своей оси».

Носителями различного рода суеверий, как видно из данных, приведенных в таблице 31, прежде всего являются представительницы женского пола. Среди девушек, количество верящих в приметы, до полутора раз больше, чем среди их сверстников. Сознание юношей, как видим, также не лишено представлений, которые определяются церковью как суеверия.

Таблица 31 – Распределение ответов на вопрос «Верите ли Вы в приметы?» по полу, в %

Примета	2002		2009	
	Юноши	Девушки	Юноши	Девушки
Нельзя шить на себе	44,0	67,1	38,6	49,3
Разбить зеркало к несчастью	43,0	63,1	28,8	53,4
Нельзя ничего приносить с кладбища	53,0	62,8	42,5	67,7
Рассыпать соль к несчастью	31,1	55,4	19,3	45,3
Верят в черную кошку	50,0	48,7	48,5	38,1
Нельзя выбрасывать срезанные волосы	34,4	47,7	16,7	32,7
Нельзя ничего делать в религиозные праздники	62,9	73,5	57,5	67,6
Нельзя ничего давать и брать в религиозные праздники	33,1	51,7	25,3	48,9

Чтение гороскопов стало частью нашей повседневной жизни во многом благодаря средствам массовой информации. Редкая газета на своих страницах не размещает астрологических прогнозов. Во всемир-

ной паутине мы можем узнать, кем мы были в прошлой жизни и кем будем в будущей.

Интернет нам поможет разгадать, в какую сторону нас могут завести линии на руке. Всемирная паутина раскроет тайное значение приснившегося накануне ночью сна. Вещие сны, вера в которые продолжает свое существование, по мнению 67,7% молодых людей обоего пола, указывают на ближайшее будущее. Среди мужчин практически каждый второй (54%) верит в действенность вещих снов, среди молодых женщин – 81,5%<sup>31</sup>. К тому же девушки зачастую весьма страшатся самих вещих снов, поскольку те «ничего хорошего не предвещают».

Ни в какие гадания не верит 56,6% мужчин и 32,6% представительниц женского пола. Среди молодых мужчин наибольшее доверие вызывает гадание на картах (18,9%), молодые женщины предпочитают хиромантию (38,2%), но также доверяют и картам (28,5%). Молодые мужчины хиромантии доверяют меньше, чем картам (16,2%), и меньше всего – звездам (4,6%). Представительницы женского пола верят гаданиям по звездам гораздо меньше, чем картам и руке (6,7%). Астрология не пользуется таким доверием у молодежи, но ради интереса гороскопы читают многие<sup>32</sup>.

В конце первого десятилетия двадцать первого века все еще значительная часть молодежи продолжает верить в приметы и придерживаться запретов на определенные виды деятельности, «нельзя ничего делать в религиозные праздники», которые исполняли еще прабабушки. Но в ряде случаев за последние годы произошло значительное снижение количества придерживающихся веры в приметы.

---

<sup>31</sup> См.: Религиозный экстремизм в молодежной среде: отчет о НИР (заключ.) / Могилев. гос. ун-т продовольствия; рук. темы Ю.М. Бубнов. Могилев, 2005. С. 30. № ГР 20032104; Юдин В.В. Между верой и суеверием // Гісторыя Магілева: мінулае і сучаснасць: зб. навук. прац удзельнікаў Трэціяй Міжнар. навук. канф. «Гісторыя Магілева: мінулае і сучаснасць»: у 2 ч. / уклад. І.А. Пушкін, В.В. Юдзін. Магілеў, 2003. Ч. 2. С. 217.

<sup>32</sup> См.: Религиозный экстремизм в молодежной среде: отчет о НИР (заключ.) / Могилев. гос. ун-т продовольствия; рук. темы Ю.М. Бубнов. Могилев, 2005. С. 30. № ГР 20032104; Юдин В.В. Между верой и суеверием // Гісторыя Магілева: мінулае і сучаснасць: зб. навук. прац удзельнікаў Трэціяй Міжнар. навук. канф. «Гісторыя Магілева: мінулае і сучаснасць»: у 2 ч. / уклад. І.А. Пушкін, В.В. Юдзін. Магілеў, 2003. Ч. 2. С. 217; Юдин В.В. Внецерковная религиозность молодежи // Весн. Магілеўс. дзярж. ун-та імя А.А. Куляшова. 2005. № 4. С. 16.

### **3.2 Вера в колдовство и магию, как проявление внецерковной религиозности молодежи**

Говорят, что нашим миром становится все труднее управлять. Вспомним хотя бы доктора Яна Малкольма из «Парка Юрского периода», который предсказывал крах затеи с парком. На самом деле, несмотря на все автоматизированные системы управления, парк все же вышел из-под контроля людей. Самым слабым звеном в этой системе оказался человек, который не совсем отдавал себе отчет в том, что он делает.

Мы перестали понимать суть изменений, и они выходят из-под контроля, и, мало того, незаметно подменяются цели, и в результате полностью адаптироваться к сложившейся ситуации смогли немногие. Дезадаптация в социальной реальности, беспокойство, дезориентация, выливаются в такое состояние массового сознания, которое способно поверить во что угодно, даже в «гробовые» способности. Те, кто поверил в эти самые способности, стали сбегать в секту, ожидать с радостью и надеждой конца этого ненавистного света, а потом разочарованно вылезать из-под земли в объятия работников правоохранительных органов.

Ко всему прочему, кризис господствующей идеологической системы, как свидетельствует исторический опыт, всегда вызывал к жизни новые системы взглядов, с помощью которых можно было сориентироваться в изменившемся мире, сделать этот мир понятным и предсказуемым, а главное – управляемым. Естественно, что в такие времена идет интенсивный поиск способов обуздания взбесившейся реальности. А магия и колдовство как раз таки и есть такой способ деятельности, который обещает дать силу противостоять миру, приспособиться к нему, приспособить его под себя.

С одной стороны, обращение к «бабкам», знахарям, колдунам и прочим экстрасенсам хотя бы на время успокаивает человека, дает ему уверенность в жизни. С другой стороны, занимаясь колдовством, в наше время можно неплохо зарабатывать на жизнь, не опасаясь быть осужденным инквизицией на костер за сношения с дьяволом. Достаточно зарегистрироваться в качестве индивидуального предпринимателя и, платя налоги, вовремя рассчитываться с государством. И опять же, набив карман колдовскими «бабками», чувствовать себя на вершине знаменитого «Воза с сеном», который, вот уже лет пятьсот с легкой руки Иеронима Босха, тянут черти сами знаете куда.



И еще, надо учесть одно немаловажное обстоятельство, способствующее массовому обращению не столько к религии, сколько к суевериям – «...слишком быстрые для обывателя перемены, повлекшие за собой идейный вакуум в сочетании с резким повышением *уровня невротизации* населения»<sup>33</sup>. На последнее особенно обращают внимание врачи, по их мнению, до 80% жителей крупных городов страдают из-за депрессий, утомляемости, чувства дискомфорта, различных страхов<sup>34</sup>.

Одним из важных элементов внецерковного религиозного сознания является вера в колдовство и магию, вера в сверхъестественные способности людей, умеющих наводить порчу, снимать сглаз и прочее в том же духе. Наше исследование выявило значительное число молодых людей, которые верят в существование колдунов и ведьм – 41,5%. Не верят в подобное 30,7%, а 27,7% затрудняются сказать что-либо определенное по этому поводу<sup>35</sup>. Отметим, что 23,8% опрошенных студентов вузов Украины не видят ничего предосудительного в колдовстве, а 47% к данному феномену относятся отрицательно, но все же признают его существование<sup>36</sup>. В существование людей, умеющих наводить порчу, попросту колдунов, верит 28%, мало верит 32% студентов высших учебных заведений Красноярска<sup>37</sup>.

По мнению 59% молодежи, колдуны и ведьмы могут навести порчу. Четверо из десяти (42,7%) опрошенных молодых жителей уверены в том, что колдуны и ведьмы способны не только вредить, но и лечить. Каждый четвертый (25%) из числа опрошенных молодых людей не сомневается в способности колдунов и ведьм «заколдовать человека до смерти»<sup>38</sup>. И опять же, в наличие у некоторых людей способностей к лечению немедицинскими способами, наведению «порчи» верят больше

---

<sup>33</sup> Молодежный экстремизм / под ред. А.А. Козлова. СПб.: Изд-во С.-Петербург. ун-та, 1996. С. 31.

<sup>34</sup> Иванов А. Массовый психоз // Экспресс новости. 2000. 7 апр. С. 3

<sup>35</sup> См.: Религиозный экстремизм в молодежной среде: отчет о НИР (заключ.) / Могилев. гос. ун-т продовольствия; рук. темы Ю.М. Бубнов. Могилев, 2005. С. 30. № ГР 20032104; Юдин В.В. Внецерковная религиозность молодежи // Весн. Магілеўс. дзярж. ун-та імя А.А. Куляшова. 2005. № 4. С. 16.

<sup>36</sup> Добрусин М.Е. Новая религиозная ситуация в вузах Украины // Социс. 2003. № 10. С. 107, табл. 3.

<sup>37</sup> Немировский В.Г., Стариков П.А. Тенденция «квазирелигиозности» в среде красноярского студенчества // Социс. 2003. № 10. С. 99, табл. 2.

<sup>38</sup> См.: Религиозный экстремизм в молодежной среде: отчет о НИР (заключ.) / Могилев. гос. ун-т продовольствия; рук. темы Ю.М. Бубнов. Могилев, 2005. С. 30. № ГР 20032104; Юдин В.В. Внецерковная религиозность молодежи // Весн. Магілеўс. дзярж. ун-та імя А.А. Куляшова. 2005. № 4. С. 16.

девушки, чем юноши. Среди тех и других преобладают верящие в наличие данного феномена в нашей жизни, что наглядно представлено в таблице 32.

Таблица 32 – Возможности колдунов и ведьм, в %\*

Возможности колдунов и ведьм:	Девушки	Юноши
Могут навести порчу	68,5	49,7
Могут лечить	50,0	35,4
Могут заколдовать до смерти	31,2	18,9
Не верю в подобное	20,5	36,4

\* Общая сумма количества ответов превышает 100%, так как предлагалось отметить в анкете более одного варианта.

О распространении в нашем обществе такого явления, как использование способностей колдунов и ведьм с целью нанесения вреда (порчи и прочего), свидетельствуют следующие данные, полученные в результате опросов. Более трети молодых людей (32,5%) считают, что им лично или людям из близкого окружения, таким, как родственники, друзья, вредили при помощи колдунов и ведьм, и при этом способы применялись самые различные. Практически в каждом пятом случае (19,7%) подбрасывались ломаные иголки, лезвия бритв. В каждом десятом случае (10,7%) с целью нанесения вреда подбрасывались клубки спутанных ниток, 7% молодых респондентов заявили о том, что, с целью навести порчу, на пороги домов сыпали кладбищенскую землю, 5,7% назвали в качестве способа нанесения вреда рассыпанное под дверями зерно. Среди опрошенных 5,2% считает, что для колдовства против них, а также близких и знакомых, использовались предметы культа – крестики, иконки. В ряде случаев молодежь, принимавшая участие в опросах, говорила об использовании в колдовстве «порченных» денег и трупов животных, которые оставляются у дверей<sup>39</sup>.

<sup>39</sup> См.: Религиозный экстремизм в молодежной среде: отчет о НИР (заключ.) / Могилев. гос. ун-т продовольствия; рук. темы Ю.М. Бубнов. Могилев, 2005. С. 30–31. № ГР 20032104; Юдин В.В. Между верой и суеверием // Гісторыя Магілева: мінулае і сучаснасць: зб. навук. прац удзельнікаў Трэціяй Міжнар. навук. канф. «Гісторыя Магілева: мінулае і сучаснасць»: у 2 ч. / уклад. І.А. Пушкін, В.В. Юдзін. Магілеў, 2003. Ч. 2. С. 216.

Современная молодежь не просто верит в колдунов и ведьм, но зачастую и обращается к ним в случае нужды. Здесь мы уже говорим о деятельности, основанной на элементах внецерковных верований. Лично за помощью к знахарям, колдунам и ведьмам, по данным опроса молодежи 2004 года, обращался каждый третий (32,3%) молодой человек<sup>40</sup>. Опрос, проведенный в 2002 году в тех же социально-демографических группах молодежи, показал, что 28,8% молодых людей обладают опытом общения с современными колдунами и знахарями<sup>41</sup>. Кроме этого, за помощью к знахарям ходят и люди из ближайшего окружения молодых участников опроса, их родственники и друзья. Приведенные цифры весьма высокие, особенно же если вспомнить о количестве воцерковленных молодых людей, количество которых не превышает 10%. Вопрос в том, кого современная молодежь считает знахарем, колдуном и прочим в том же духе? Зачастую в эту категорию попадают соседи по подъезду, по улице в деревне, соседки по комнате в студенческом общежитии.

Опрос 2007 года (251 респондент, возраст 20–30 лет, нестандартизированное интервью) показал, что за помощью к «бабкам» хотя бы раз обращались 24 респондента. Большинство не отрицают наличие колдовства и его действенность, сорок человек описали конкретные случаи имевшие, место в их жизни (см. Приложение Б).

По каким надобностям жители Белоруссии обращаются к знахарям, бабкам и прочим народным целителям? Если судить по ответам молодых респондентов, чаще всего у знахарей и бабок лечат испуг – эту причину назвали 52,5% молодых респондентов. На втором месте стоит лечение от какой-либо тяжелой болезни – эту причину назвали 43,3% респондентов. Приводит людей на прием к бабкам, знахарям и прочим экстрасенсам собственное желание узнать судьбу. Более одной трети молодежи (39,2%) заявили, что они лично, их близкие и друзья обращались по такой причине к «нужным» людям. Довольно часто к знахарям обращаются за тем, чтобы снять порчу. Так считают 37,5% опрошенных представителей молодежи. Интересно, что молодежи приходится сталкиваться с такими явлениями, как привораживание. За подобными услу-

<sup>40</sup> Религиозный экстремизм в молодежной среде: отчет о НИР (заключ.) / Могилев. гос. ун-т продовольствия; рук. темы Ю.М. Бубнов. Могилев, 2005. С. 31. № ГР 20032104.

<sup>41</sup> Социологический мониторинг социальных и социокультурных процессов на Могилевщине: отчет о НИР (промежуточ.) / Могилев. гос. ун-т продовольствия; рук. темы Ю.М. Бубнов. Могилев, 2003. С. 16. № ГР 20024193.

гами к знахарям обращались либо сами респонденты, либо их близкие и друзья (5,3%).

Церковь применяет в своей практике обряд «отчитки», редко, но такое случается. В Беларуси известны несколько мест, где в храмах «изгоняют бесов». Практикуется изгнание «злого духа» и современными знахарями, целителями, «бабками», как показывают опросы, 4,5% представителей молодежи заявляют, что им известны случаи, когда их близкие, друзья и знакомые обращались к современным целителям за подобной помощью.

Практически каждая вторая (50,3%) из молодых женщин верит в колдунов и ведьм. Среди молодых мужчин только каждый третий (32,6%) верит в данный феномен. Не верят в существование колдунов и ведьм 39,1% молодых мужчин и 22,1% молодых представительниц женского пола.

Молодые женщины, как показывают данные исследований, обладают большим опытом обращения за помощью к колдунам и знахарям, чем молодые мужчины. Обращались к колдунам и знахарям 32,6% представительниц женского пола и 25,2% представителей мужского пола. В возможности и умения колдунов, а также ведьм молодые представительницы женского пола склонны верить больше своих сверстников. Среди последних подобная вера также распространена, хотя и в меньшей степени.

Наличие у респондентов опыта общения с магией, колдовством фиксируется при массовых опросах как с использованием анкет, так и при проведении нестандартизированных интервью. Однако данные, полученные в результате анкетирования, отличаются сухостью, присущей цифрам, поскольку респонденты в своих ответах лишь фиксируют наличие или отсутствие факта. Это может быть факт веры в существование феномена, или констатация контакта с феноменом, но без особых подробностей и комментариев. Получить более полную информацию о данном феномене можно при непосредственном личном общении с респондентами, что мы называем нестандартизированным интервью, при условии, если удастся «разговорить» респондента.

Верования в колдовство во многом поддерживаются различными происшествиями, которые случаются в житейской практике человека. Конкретные случаи, имевшие место в жизни, влияют на веру не только в колдовство, но и на религиозность вообще. В целом более половины

опрошенных в 2007 году (162 респондента из 251) заявили, что им приходилось слышать от знакомых, от родственников о различных случаях порчи, приворота, сглаза (описания конкретных случаев даны в приложении Б).

Из всего массива опрошенных молодых людей только 6 полностью отрицают существование данного феномена, пятеро из них представители мужского пола. Большинство респондентов отмечают, что каждый человек хотя бы раз в жизни прибегал к помощи магии. «В наше время многие люди обращаются часто к миру духов и заклинаний, например, чтобы снять сглаз, уберечься от болезней» (20 лет, студентка).

Первые опыты «магической деятельности» приходятся на школьные годы: гадания; вызывание духов с помощью зеркала; манипуляции с некоторыми картами пиковой масти. Все эти действия представлялись респондентам как невинные забавы, «...хотя занятия вызывали чувство страха малейший посторонний стук, шум вызывал у собравшихся ужас и панику».

Молодежь считает колдовство весьма распространенным явлением в нашем обществе, что также подтверждается и анкетными опросами. Иногда респонденты пытаются рационализировать некоторые проявления колдовства, такие как сглаз, порча. Рационализация такая проводится в рамках понятий современной мифологии, таких как астрал, ментал, тонкие миры. «Сглаз, порча – это дыра в биополе» – утверждала одна из участниц опроса, студентка 21 года.

Такой вид деятельности как магия молодыми людьми оценивается по-разному. Присутствует ярко выраженное негативное отношение к магии, и вместе с тем признание действительности и существования ее. «Вся магия – черная» – заявил молодой человек, студент вуза, но высказанное мнение не было связано с церковной традицией, которая считает магию проявлением зла. Сам молодой человек не причислял себя ни к одной из действующих на территории Беларуси религиозных организаций. В двух интервью молодые женщины, подчеркнем это, сказали, что, «...занимаясь магией, особенно черной, выступаешь против Бога и можешь пожалеть об этом». Такое отношение к магии связано с христианской традицией, но среди молодых людей мало распространено.

Основная масса опрошенной молодежи признает существование магии. Магия молодыми людьми иногда приравнивается к культурной

деятельности, называется неотъемлемой частью нашей культуры. Молодые люди подразделяют магию на белую и черную. Белая магия, как утверждали респонденты при проведении опроса, приносит пользу людям. Среди молодежи распространено мнение, что магия дает людям чувство уверенности в себе в различных жизненных ситуациях. «Магия дает нам «обереги», человек чувствует себя более уверенным в тех или иных ситуациях, чувствует себя защищенным» (20 лет, студент).

Молодые люди как уже говорилось, делят магию на белую и черную. Черная магия, по единодушному мнению респондентов, приносит вред. В сознании молодых людей она часто ассоциируется с колдовством, которое «связано со злом, находящемся в самом человеке». Встречаются противоположные суждения о магии, касающиеся ее существования. «Магии нет, есть совпадения» – заявила студентка одного из высших учебных заведений. Студент двадцати лет отрицает вообще существование сверхъестественных сил, заявляя, что магия – это то, что не объяснено наукой. У молодых людей, отрицающих существование магии, присутствует мнение о ней как о самых обыкновенных фокусах. Респонденты, высказываясь о магии, говорили, что самые известные иллюзионисты своими фокусами способствуют поддержанию среди людей авторитета магии.

Учитывая экономические изменения, происходящие в нашем обществе, развитие частного предпринимательства, магия становится своеобразным бизнесом. Среди молодых людей распространено мнение, что магия в современном обществе держится на деньгах и на доверчивости людей, желающих узнать будущее. Подобное мнение высказывают довольно часто респонденты, принимавшие участие в опросе, причем этого мнения придерживаются и молодые женщины, и молодые мужчины. «Занятие магией в наше время – это определенный бизнес» – заявил один из участников исследования.

Немаловажная роль в поддержании авторитета магии, как утверждают участники опроса, принадлежит средствам массовой информации. «В наше время многие газеты и журналы публикуют статьи о разных необъяснимых явлениях, многие уверены, что эти явления происходят от колдовства и магии». Называются конкретные издания, в которых печатались работы, где рассказывалось о колдовстве, магии: «Наука и религия»; газета «Толока»; «Секретные исследования». При интервью было высказано и такое мнение, что магов, кудесников, ясно-

видящих делает реклама, «...чтобы стать магом достаточно хорошей рекламы».

Молодежь, принимавшая участие в интервью, отмечала, что немалую роль в поддержании авторитета магии, колдовства среди людей играют произведения писателей. Молодые люди называли конкретных авторов и их произведения: М. Булгаков, «Мастер и Маргарита»; Н.В. Гоголь, «Вий». Особенно молодежью отмечаются книги о Гарри Поттере. «Прочитав книжки об этом маленьком волшебнике, каждый захочет стать немного магом» – отмечали участники интервью.

В качестве произведений, стимулирующих интерес к магии и колдовству, респондентами назывались картины Ф. Гойи, С. Дали, а также произведения киноискусства: фильмы «Чернокнижник», «Вий», «Властелин колец» и фильмы о Гарри Поттере.

Передача информации о магии осуществляется не только через СМИ, но и непосредственно через общение. В своих ответах респонденты указывают, что информация о проявлениях магических сил им передавалась через других людей, а те, в свою очередь, ее получили от других и т. д. Благодаря слухам, в малых городах особенно, по мнению респондентов за некоторыми людьми, как правило, это женщины пожилые, закрепляется репутация колдуний.

Респондентам предлагалось привести конкретные примеры магических воздействий или того, что понималось ими как магические, колдовские воздействия, взятые не из литературы, но из их собственного жизненного опыта, опыта близких людей. Из фактов, сообщенных молодыми людьми в процессе интервью, можно сделать вывод, что такие феномены как порча, сглаз, снятие порчи у знахарей довольно распространены в современном обществе. Наиболее часто эти феномены фиксируются в таких социально-территориальных общностях как малый город, что также подтверждается не только интервью, но и массовыми опросами.

Факты магических воздействий (напомним, что таковыми их считают сами участники опроса), сообщенные респондентами, говорят о самых различных способах применяемых в современном «колдовстве». На порог подбрасываются трупы животных, в одном случае это был труп лисицы. Сыплется на пороги земля, взятая с могил на кладбищах. Именно так объясняют происхождение кучек песка на порогах домов и квартир сами респонденты. Рассказывали случай, когда такую землю

подсыпали в детскую коляску, и в чем убеждена молодая женщина, участвовавшая в опросе, сделано это было со злым умыслом.

Участники интервью, описывая случаи магических воздействий, передавали свое психологическое состояние. Кладбищенская земля, спутанные нитки, ломаные лезвия бритв, четное количество цветов, найденных у дверей квартир или порогов домов, вызывали у респондентов недоумение, а порой и чувство страха. Общее состояние респондентов, сталкивавшихся с подобными явлениями, можно охарактеризовать словами одной молодой женщины, участвовавшей в интервьюировании: «Я во все это верю и боюсь подделов».

Важно отметить, что одним из средств противодействия «колдовскому» влиянию практически все респонденты называют посещение церкви. «Хочешь, чтобы покойники не снились – сходи в церковь, поставь свечку». Внезапно начались проблемы в семье, подозреваете колдовство, надо идти в церковь. Конечно, обычным средством борьбы с колдовством являются «бабки», значительно реже в роли колдунов выступают мужчины. Важно отметить, что церковь молодежью воспринимается как сила, способная помочь в случае околдования.

Обращает на себя внимание такой факт, что наиболее живой интерес суеверия, колдовство, магия вызывают у той части молодежи, которая занимается преимущественно не физическим трудом и имеет относительно высокий уровень образования.

Исследования показывают, что женщины обладают большим количеством информации, касающейся некоторых проявлений магии и степень включенности их намного выше, чем у мужчин. Молодые женщины особо интенсивно переживают магические воздействия. Среди молодых женщин находят отклик, причем гораздо чаще, чем среди молодых мужчин, различные, скажем так, неординарные случаи, которые могли бы способствовать формированию религиозного опыта. У молодых мужчин отношение к магии и колдовству слегка ироничное, обнаруживающее довольно большую долю скептицизма. Такая реакция присуща вообще рабочей молодежи, которая темой интересуется мало или же не интересуется совсем. Мужчины при интервью, как правило, отговариваются тем, что упоминают некие высшие силы, которые направляют ход событий в жизни отдельного человека или всего мира. Собственно, весь опыт молодых мужчин сводится к признанию неких сил, управляющих миром, или констатации особых умений у определенных людей.



Полученные в результате нестандартизированных интервью примеры различных неординарных случаев показывают, что респондентами устанавливается причинная связь между событиями, которые в принципе связи никакой иметь не должны. Молодежь, сталкиваясь с проявлениями «колдовства и магии», приобретает определенный опыт общения с такими явлениями, которые мы называем сверхъестественным. Поскольку дать приемлемое рационалистическое объяснение некоторым явлениям молодые люди не в состоянии, встреча с этими явлениями в какой-то мере способствует, в дальнейшем, формированию религиозного опыта и обращению молодых людей к религии.

Мы видим, что часть молодежи включена в отношения, основанные на вере в существование колдовства и его носителей, что, в свою очередь, способствует выживанию самих верований. Вера в колдовство и магию является существенной частью обыденного религиозного сознания современной молодежи. Причем эти верования передаются в процессе социализации молодежи от старших поколений. Не малая роль в сохранении верований в колдовство и его носителей принадлежит СМИ и произведениям искусства. Мы можем сказать, что многие из нынешних молодых людей включены в отношения, которые свое основание имеют на дохристианских народных поверьях. Молодежь, сталкиваясь с колдовством, приобретает определенный религиозный опыт, что, в свою очередь, способствует росту религиозности.

## Глава 4

# ЦЕРКОВЬ И СЕМЬЯ В ВОСПРОИЗВОДСТВЕ РЕЛИГИИ

### 4.1 Семья как фактор воспроизводства религии

Произошедшее на постсоветском пространстве в относительно короткий промежуток времени «возрождение религии», не могло произойти на пустом месте и так сразу. Этот процесс стал возможен, поскольку в обществе были сохранены некоторые традиции, связанные в первую очередь с религиозным культом, например, обычай крестить детей в регионах, где традиционно распространены были христианские вероисповедания.

Восприятие человеком религиозных взглядов, норм религиозного поведения обусловлены социальным окружением, внешними обстоятельствами жизни. Болезнь, смерть близкого человека, жизненные неудачи, сильное религиозное переживание, то, что называют религиозным опытом, и многое другое приводят человека к религии.

В советские времена, как отмечали исследователи, основным агентом влияния на религиозность молодежи оставалась семья<sup>42</sup>. Семья стала тем социальным институтом, который не только сохранил религиозную традицию, но и по мере сил и возможностей способствовал религиозной социализации подрастающих поколений.

Исследователи религиозных процессов, проходивших в советском обществе, отмечали массовый отход от религии, а сознание большинства советских граждан определяли как атеистическое. На самом же деле религиозная составляющая сознания продолжала существовать, правда, на уровне обыденных религиозных представлений и практик.

Например, считалось обязательным крестить новорожденного ребенка, приветствовать друг друга на «Пасху» словами: «Христос воскрес – Воистину воскрес», поминать предков на «Радуницу». По-видимому, в годы господства атеизма религия нашла пристанище в городских квартирах и сельских домах, иначе говоря, религия «ушла в подполье».

---

<sup>42</sup> См.: Акинчиц И.И. Религия и молодежь. Минск: Беларусь, 1975. С. 7, 12–13; Павлюк В.В. Психология современных верующих и атеистическое воспитание (Социально-психологическое исследование). Львов: Вища шк., 1976. С. 69–70; Писманик М.Г. Индивидуальная религиозность и ее преодоление. М.: Мысль, 1984. С. 11–13.

Одной из иллюстраций такого «подпольного» существования религии является практически массовое крещение детей в советское время. По данным опросов, проведенных в Могилевской области, крещенными являются 93,5% молодых людей. В целом 89% молодых людей были крещены в детстве родителями и только 3,7% крестились по собственному желанию, будучи уже взрослыми. По крайней мере, 9 из 10 детей, родившихся во второй половине 70-х – начале 80-х годов прошлого века были крещены (см. таблицу 33). А заслуга в этом принадлежит семье, сохранявшей традицию крещения детей, и таким образом, поддерживавшей воспроизводство одного из основных таинств церкви.

Таблица 33 – Крещенные по годам рождения с середины 70-х до конца 80-х XX века (в % к общему числу опрошенных)

Крещенные и когда крестились	Год рождения 1986–88	Год рождения 1984–85	Год рождения 1979–83	Год рождения 1974–78
Общее число крещеных	92,4	88,8	96,3	93,5
Крещенные в детстве родителями или родственниками (бабушка, дед)	88,9	90,0	94,2	87,5
Крестились по собственному выбору	2,8	1,2	2,6	9,0

Данные за 2004 год по Могилеву и области.

Для того чтобы наглядно показать роль семьи в процессе сохранения и воспроизводства религии, мы акцентируем наше внимание на следующих вопросах. Какова религиозность родителей в оценках современной молодежи? Кто является инициатором приобщения молодежи к культовой деятельности?

По силе влияния семья намного превосходит все остальные факторы социального окружения и внешние обстоятельства, воздействующие на внутренний мир человека<sup>43</sup>. По данным опросов, проведенных в 1993–1994 годах Институтом социологии, 34,5% респондентов назвали семью в качестве фактора социального окружения стимулирующего приобщение к религии. Примерно трое из десяти (35,2%) не чувствовали на себе

<sup>43</sup> Бабосаў Я.М. Сацыядынаміка рэлігійнасці і рэлігійнай сітуацыі ў постацыялістычнай Беларусі // Вес. Акад. навук Беларусі. Сер. гуманітар. навук. 1995. № 3. С. 8.

подобных влияний. Влияние друзей, знакомых, священников или духовных наставников, как показало исследование невелико. Только 7,9% респондентов отметили, что приобщились к религии под влиянием близкого друга, 9,2% под воздействием знакомых, 6,2% пришли к религии под влиянием священника<sup>44</sup>.

Среди внешних обстоятельств, которые подтолкнули человека к религии, респонденты отмечали литературу, книги, Библию (23,6%), смерть близкого человека (22,4%), жизненные неудачи (10,8%), болезнь (7,6%)<sup>45</sup>. Исследование выявило среди респондентов небольшую группу, которая обладала определенным религиозным опытом, что и подтолкнуло этих людей к религии (2,5%)<sup>46</sup>.

Положение не изменилось и по сей день. Как и десять лет назад, семья, жизненные обстоятельства являются основными факторами, стимулирующими приобщение человека к религии, что наглядно показано в таблице 34.

Таблица 34 – Распределение ответов на вопрос анкеты  
«Если Вы верующий, то, что повлияло на Вашу веру»  
(в % от общего числа ответивших)

Факторы	2002	2004	2009
Семья	37,0	38,3	56,2
Сложная жизненная ситуация	30,3	29,0	25,5
Религиозная литература	10,7	10,3	6,4
Друзья, знакомые	9,5	7,2	7,2
СМИ	7,0	5,3	4,7
Торжественность богослужения	6,3	5,3	7,6
Художественная литература	6,0	4,8	5,5
Служитель церкви	2,5	4,7	4,6
Внутреннее состояние	1,7	3,2	1,7
Нет ответа	20,7	21,5	14,5

Влияние семьи на формирование религиозных убеждений за последнее время значительно усилилось. В то же время, практически не-

<sup>44</sup> Там же. С. 9, табл. 1.

<sup>45</sup> Там же. С. 9, табл. 2.

<sup>46</sup> Там же.

изменным остается воздействие на молодежь факторов, связанных с институтом религии. Священнослужители, эстетическая составляющая богослужений и религиозная литература по своему влиянию на формирование религиозных убеждений молодежи могут соперничать разве что только со средствами массовой информации, да знакомыми и друзьями. Художественная литература, в которой часто звучат вопросы веры человека, также не играет сколько-нибудь значительной роли в деле распространения среди молодежи религиозных представлений.

Дадим характеристику религиозности родителей, основанием для этого нам послужит мнения самих молодых людей. На вопрос анкеты «Кто из ваших родственников является верующим?» – 60% опрошенных ответили, что у них верующими являются матери. Почти трое из десяти (27%) в качестве верующих назвали отцов. Если же говорить о старших поколениях, то 57,8% опрошенных молодых людей верующими назвали своих бабушек и дедушек. На вопрос анкеты «Посещают ли родители богослужения?» 38,5% молодых респондентов ответили положительно, 45,2% ответили отрицательно и 14,2% затруднились дать определенный ответ.

Если судить по ответам молодежи на вопрос анкеты «Кто из родственников интересуется религиозной литературой?», то в большинстве семей чтение религиозной литературе не входит в круг интересов. Каждый третий (30,5%) из опрошенных молодых людей заметил, что интересуются религиозной литературой его старшие родственники (бабушки, дедушки), 23,5% отметили интерес к религиозной литературе у матерей. Наименьший интерес к религиозной литературе проявляют отцы (3,5%).

Исходя из того, как молодежь оценивает мировоззренческие установки, религиозную деятельность родителей, мы можем заключить, что сейчас, по крайней мере, в трех семьях из десяти молодежь воспитывается религиозными родителями.

В семьях, где происходит взросление молодежи, матери, а также старшие родственники наиболее способствуют сохранению религиозных представлений и религиозной веры. Идет ли передача религиозных ценностей непосредственно от этих родственников к молодежи через религиозное воспитание, сказать трудно, поскольку религиозное воспитание в современной семье редкость.

Справедливости ради должны отметить, что молодые люди, прежде всего, называют семью именно тем местом, где впервые познакомились

с религией (57,2%). Молодежью в качестве места, где произошло первоначальное знакомство с религией, также называется школа (21,7%) и православная церковь (10,7%).

Приобщение к религии может происходить через богослужения, куда приводят родители своих детей во время религиозных праздников или, приходя на богослужения с той частотой, которая соотнобразуется с принятыми в религиозной организации нормами, правилами. Практически каждого третьего (29,2%) впервые на богослужение в церковь привели родители. Немаловажная роль в приобщении молодежи к богослужебной практике принадлежит старшим родственникам, 14,8% респондентов отметили, что в церковь их в первый раз привели бабушка или дедушка. Первое посещение богослужения по личной инициативе было совершено 13,5% респондентов. По инициативе знакомых или друзей пришли в первый раз на церковную службу 8,5% респондентов. Первые опыты религиозной деятельности, как видим, молодежь получает во многом благодаря семье. Совместное посещение богослужений родителей и детей во время религиозных праздников, а также в будние или воскресные дни практикуется, по данным наших исследований, примерно в каждой третьей семье. По данным на 2009 год, 32,7% молодежи посещали богослужения вместе с родителями.

Семья же может быть тем источником, из которого молодежь черпает определенные знания по религии. Назовем основные, по мнению респондентов, источники информации, касающейся религии. В первую очередь опрашиваемой молодежью в качестве источника религиозной информации называется семья (46,3%).

Составить определенную конкуренцию семье по передаче молодежи религиозной информации могут современные СМИ. Средства массовой информации как источник распространения знаний по религии занимают вторую позицию (35,%).

Говоря о других источниках информации по религии, отметим, что респонденты не всегда понимали разницу между религиозной литературой и литературой по религии. При опросах имели место случаи, когда респонденты к религиозной литературе относили произведения литературы художественной («Мастер и Маргарита» Булгакова) или популярной, касающейся вопросов истории церкви («Священный вертеп» Лео Таксиля). Религиозную литературу респонденты ставили на третьем месте (24,7%), литература по религии – 17,7%.

Кроме названных источников молодежь черпает знания по религии от друзей, знакомых (17%), из занятий в школе (14,8%), занятий в вузах (8,5%), от священнослужителей (7,2%).

Немаловажное значение в приобщении молодежи к религии имеет наличие в семьях предметов религиозного культа. К таким предметам относятся крестики, иконы, богослужебные книги, лампы, ладанки, четки. Согласно исследованиям, только 3,5% молодых людей на вопрос о наличии в их семьях предметов культа ответили отрицательно. Наибольшее распространение из предметов религиозного культа получили иконы (84%). Следующими по распространенности, судя по ответам на вопросы анкеты, являются крестики (71,3%). Практически в каждой второй семье имеются в наличии церковные свечи (44,3%). В каждой третьей семье, согласно ответам респондентов, имеются богослужебные книги (36,8%). В качестве таковых респондентами назывались либо «Библия», либо часть ее, а именно, «Новый завет».

Лампы и ладанки встречаются редко, указывают на наличие в семьях первых – 1,8%, вторых – 1,3%. Именно эти предметы религиозного культа хранятся и используются по своему предназначению в наиболее религиозных семьях. Современные молодые люди вырастают в окружении предметов религиозного культа, что, конечно, способствует приобщению к религии молодежи, а значит, воспроизводству ее в обществе.

Мы не можем ожидать от семьи сохранения и передачи всех деталей догматики христианских конфессий. Обучение основным элементам вероучения, катехизация подрастающих поколений и не только их – дело профессиональных священнослужителей, разбирающихся в догматических тонкостях вероучения.

Конечно, мало кто из современной молодежи, и не только молодежи, объяснит, чем является икона с точки зрения христианской догматики, основания которой лежат в постановлениях II Никейского собора 787 года (7 Вселенский). Правда, и сто лет назад большинство населения Российской Империи также мало что знало об иконоборчестве и 7-ом Вселенском соборе. Да и сейчас, несмотря на практически всеобщее среднее образование, а скоро и высшее, многие не объяснят, чем является икона, и в чем смысл таинства «крещения» с точки зрения православного вероучения. Преодоление догматической неграмотности – это дело церкви.

Время жесткого давления атеистической идеологии на общественное сознание, похоже, ушло навсегда. Справедливости ради заметим, что качание «мировоззренческого маятника» проявилось не только в росте числа верующих, но и в наращивании идейного влияния доминирующих религиозных организаций. Тем не менее, ни государство, ни религиозные организации не преуспели бы на поприще возрождения религии, если бы семья не сохранила некоторые религиозные традиции.

Семья является той социальной средой, благодаря которой сохранилась и сохраняется религиозная культура в нашем обществе. В семье молодые люди получают первые опыты религиозной деятельности и дальнейшее приобщение к ней молодежи, как видим, происходит во многом благодаря семье.

## **4.2 Молодежь за порогом Церкви**

Прошло уже почти двадцать лет с тех пор, как нормализовались отношения между государством и религией, и началось религиозное возрождение. С возрождением религии связывалось и возрождение духовности, возрастание нравственности. Учитывая многовековой опыт церкви на ниве духовного просвещения, государство налаживает с нею отношения с целью использования этого опыта в духовно-нравственном воспитании подрастающих поколений.

Однако вот вопрос, есть ли у церкви возможности для воздействия на молодежь? В данном случае мы имеем в виду не церковные средства массовой информации и не сеть храмов, через которые может осуществляться воспитание молодежи. Речь идет не о материальных условиях деятельности церкви, а об устойчивых связях молодежи с религиозными общинами, проявляющихся не столько в посещении служб, а в общении со священнослужителями, участии в жизни общины. Весьма важным для определения уровня духовно-нравственного потенциала современной церкви является мнение молодежи о влиянии церкви на процессы воспитания подрастающих поколений. Видит ли сама молодежь в церкви учителя и воспитателя?

Если говорить о том, что оказывает на сегодняшний день самое существенное влияние на воспитание молодежи, то вырисовывается весь-



ма печальная картина. Семья, система образования, т. е. те социальные институты, которые и должны осуществлять духовно-нравственное, гражданское воспитание молодежи, на сегодняшний день оказываются в этом деле уже на вторых ролях.

В общих чертах обрисует положение с процессом воспитания молодежи в стенах школы. Прямые вопросы анкеты, касающиеся данной проблематики, вряд ли обеспечат адекватной информацией. Можно заранее прогнозировать довольно высокие результаты – не ниже 50% отметят роль и значение системы среднего образования в воспитании молодежи. Поэтому, чтобы разобраться с ситуацией, связанной с влиянием школы на подрастающие поколения, лучше использовать данные косвенных вопросов.

Исследования, проведенные среди абитуриентов МГУП (Могилевский государственный университет продовольствия), в течение последних нескольких лет (всего опрошено 1977 респондентов осенью 2004, 2005, 2006, 2007 годов), свидетельствуют о том, что практически каждый второй абитуриент (47–52%) готовится к поступлению в вуз с репетитором.

Данное положение можно объяснить тем, что школа не совсем справляется с одной из главных своих задач – обучением, передачей знаний. С другой стороны, возможно, что вузы предъявляют слишком завышенные требования к абитуриентам, не соответствующие школьным программам. С последним утверждением можно поспорить, поскольку только 24–28% опрошенных абитуриентов полностью удовлетворены уровнем знаний, который дает школа. Однако справедливости ради следует сказать, что между высшей и средней школой наметился разрыв, иначе, зачем было бы родителям школьникам выпускных классов нанимать репетиторов. Не добавляют оптимизма и эксперименты со школой, проводимые чиновниками от образования.

Если говорить о воспитательном процессе в школе, то с этим делом школа, похоже, также уже не справляется. Говоря о привлечении детей к общественной работе в стенах школы, отметим, что 5 из 10 абитуриентов (51%) никакой работой подобного рода в стенах школы себя не обременяли, 52,4% абитуриентов ничем не увлекались, проводя время попросту на улице. Соответственно вполне реально выглядит на этом фоне количество бывших школьников, имеющих опыт систематического употребления алкоголя – 51,5%.

При проведении исследований по молодежной проблематике мы обращали наше внимание на факторы, влияющие на воспитание молодежи, нас интересовало мнение самой молодежи по этому вопросу. В номинальную шкалу, использовавшуюся при вопросе, мы намеренно не включили в качестве одной из позиций школу, но сам вопрос сделали полужакрытым. В результате ни одним из респондентов школа не была названа как фактор, влияющий на воспитание молодежи, как впрочем, и высшая школа не называлась тоже. Это при том, что в выборку попали и вчерашние школьники, и студенты, и выпускники вузов. Данные факты говорят о наличии серьезных проблем в системе образования в целом. Знания она еще дает, а вот воспитывает – это уже вопрос.

Приходится признать, что особенно преуспевает в деле «воспитания» подрастающих поколений – телевидение. По данным опроса 2008 года (500 респондентов от 18 до 30 лет, проживающих в Могилеве и области) телевидение по степени своего воздействия на молодежь обогнало не только систему образования, но и семью. Считают, что наибольшее влияние на воспитание оказывает телевидение – 63,3% опрошенных представителя молодежи. За семьей, как фактором, которому принадлежит основная роль в воспитании, осталось второе место – 57,8%.

Если семья проигрывает сейчас «чудесному ящику» своих детей, то что говорить о церкви (под церковью мы будем понимать религиозную организацию, общину – вообще, хотя обычно понимают под этим православную церковь). В том, что церковь может влиять на процессы воспитания молодежи, уверены только 9,1% респондентов (опрос 2008 г.).

Не добавляет оптимизма положение с авторитетом сегодняшних священнослужителей у молодежи. Так, среди студентов Витебска в течение ряда лет осуществлялся мониторинг динамики ценностных предпочтений студентов. По данным опросов, представители церкви практически не пользуются авторитетом у студентов. Только 12% опрошенных студентов вузов Витебска признали, что считают священника авторитетным человеком. Спортсмены являлись авторитетом для 14% студентов. Авторитет представителей церкви среди витебского студенчества превосходит только авторитет политиков (4%) и уголовных элементов (2%)<sup>47</sup>.

---

<sup>47</sup> Кузьмич М.П. Социально-политические установки и ориентации выпускников вузов Витебска // Социально-политическая ситуация Беларуси: проблемы и перспективы (по материалам социологического мониторинга): сб. науч. тр. / под ред. М.Н. Хурса. Минск: ИСПИ, 2000. С. 170.

Как и при каких условиях церковь может воспитывать молодых прихожан? Во-первых, необходима устойчивая связь с церковью. Молодой прихожанин хотя бы некоторую, незначительную часть своего свободного времени должен уделять общине, оказывая ей помощь, принимая на себя определенные обязанности. Человек, связанный с общиной, знает своего приходского священника, доверяет ему, обращается за помощью в сложных жизненных ситуациях. Священник должен иметь авторитет не только у старушек, завсегдаев служб, но и у молодых прихожан.

На практике дело обстоит следующим образом. Свое свободное время молодежь проводит за пределами религиозных общин. При проведении опросов мы фиксируем только единичные случаи, когда респонденты говорят, что в свое свободное время ходят в церковь помогать общине. Молодежь не оказывает помощи церкви, и соответственно не ожидает помощи с ее стороны, о чем свидетельствуют данные опросов. При опросе, проводившемся в 2008 году, мы отметили только единичные эпизоды, когда молодые респонденты высказывали свою надежду на помощь со стороны религиозных общин в случае нужды. В основном рассчитывают на родственников, на себя и еще на Бога.

Из всего вышесказанного можно было бы заключить, что у молодежи полностью отсутствуют какие-либо устойчивые отношения с религиозными общинами. Более или менее устойчивую связь с церковью имеют 6–7% молодежи, проявляющуюся в систематическом посещении богослужений (не менее одного раза в месяц).

Следует отметить, что не способствуют налаживанию связи между общиной и молодыми прихожанами проблемы, возникающие внутри самих общин, что отдаляет людей от церкви, провоцирует уход прихожан из общин. Исследования социологов показывают, что каждый четвертый респондент (25%) не связывает себя членством в религиозной общине так как «много фальши и неискренности в происходящем в церкви и в поведении священников»<sup>48</sup>. Прекращают свое членство в религиозных общинах по причине неэтичного поведения верующих – 28,3%. Каждый пятый (21,8%) перестал ходить в церковь из-за конфликтов между прихожанами<sup>49</sup>. «Люди нуждаются в большей открытости,

---

<sup>48</sup> Каргина И.Г. Самоидентификация верующих: социальная мотивация // Социс. 2004. № 1. С. 47.

<sup>49</sup> Там же. С. 49.

гибкости церкви, ее большей толерантности по отношению к ним. Церковь в целом, по нашему мнению, должна быть более нравственной, чем в настоящее время. Межконфессиональные и внутрицерковные коллизии, неискренность и плохое образование некоторых лидеров церквей, стремление подавить личность – факторы, усиливающие мотивацию значительной доли верующих оставаться за пределами церкви или уйти из нее»<sup>50</sup>.

Изменившееся законодательство о религии позволяет при религиозных общинах открывать воскресные школы, в которых все желающие могут обучаться основам вероучения. Но подавляющее большинство молодежи так и не нашло в эти школы дороги, а главное и не хочет искать. Исследования религиозности молодежи, проводившиеся в течение нескольких лет (2002, 2004, 2007, 2008 гг.) показали, что в воскресные школы при религиозных общинах православной, католической и протестантских церквей в общей сложности посещали 9–12% опрошенных представителей молодежи.

Церковь на сегодняшний день пока не в состоянии охватить как можно большее количество молодежи религиозным просвещением. Первое знакомство с религией для молодежи проходит в основном вне стен церкви, вне общины. Только каждый десятый (10,7%) из опрошенных представителей молодежи отмечает, что познакомился с религией именно в церкви.

Отсутствие религиозного образования приводит к тому, что молодежь не понимает смысла многих религиозных обрядов, прочно вошедших в нашу повседневную жизнь. Детей крестят, причем практически каждого второго ребенка, об этом свидетельствуют данные исследований. Опрос молодежи 2008 года показал, что 55,6% молодых респондентов присутствовали при совершении обряда крещения. А вот в чем заключается смысл крещения, остается для молодежи загадкой. Так, например, из 340 студентов Могилева и Гродно, опрошенных в 2008 году только единицы сказали, что крещение человека смывает первородный грех. Большинство студентов отметили, что крещение детей принято по традиции.

Перемены в политике государства в отношении к религии и церкви позволили многим религиозным организациям активизировать свою

---

<sup>50</sup> Земляков Л.Е., Котляров И.В. Республика Беларусь в конфессиональном измерении. Минск: Изд-во МИУ, 2004. С. 137.

внеконфессиональную деятельность. Проводятся фестивали духовной музыки, налаживаются благотворительные акции. Исследования религиозности молодежи, опросы экспертов показывают, что среди молодежи наиболее активно работают религиозные протестантские организации и костел. Представители религиозных протестантских организаций привлекают подростков к изучению Библии в воскресных школах, проводят богослужения, на которые специально приглашается молодежь. Служители костела проводят пешие путешествия (пелигримки) по святым местам Беларуси, привлекают молодежь к организации рождественских представлений. Такая деятельность религиозных общин стала одним из факторов, способствующих росту религиозности молодежи, в конечном итоге – духовно-нравственному ее воспитанию.

Миссионерская работа с населением, особенно среди молодежи, религиозными общинами проводится. Но поворот «к народу» осуществляется крайне медленно, особенно такими мощными организациями как Русская Православная Церковь, часть священнослужителей которой еще придерживается мнения о том, что не церковь должна идти к мирянам, а миряне должны идти в церковь. Однако сами миряне в большинстве своем держатся противоположного мнения и считают, что «в наше время, чтобы не растерять паству, сама церковь должна прийти к людям». Как отмечают исследователи религиозных процессов: «Некоторые белорусские церкви в лице их лидеров оказались не готовыми к проведению внутренних преобразований (отдельные церковные лидеры еще не осознали необходимость таких реформ), появлению большого количества верующих, ожидающих от церкви глубины, чистоты отношений, гибкости и открытости»<sup>51</sup>.

Одна из существенных черт, характерных для религиозных процессов, проходящих в современном обществе, заключается в том, что современные традиционные церкви и их священнослужители постепенно утрачивают «монополию на лечение душ»<sup>52</sup>. «Консультанты по «жизненным проблемам»..., «социальные работники»... и другие (медики разного рода, преподаватели гимнастики или «телесной выразительности», учителя восточных видов спорта, психологи и, в особенности, психоана-

<sup>51</sup> Земляков Л.Е., Котляров И.В. Республика Беларусь в конфессиональном измерении. Минск: Изд-во МИУ, 2004. С. 138.

<sup>52</sup> Бурдые П. Разложение религиозного [Электронный ресурс]. Режим доступа: <http://bourdieu.narod.ru>. Дата доступа: 23.04.2007.

литики) – масса агентов приходит конкурировать со «священником постарому» на его территории, заново определяя здоровье и исцеление, границы между наукой и религией (или магией), лечением техническим и магическим (с признанием таких техник лечения, как внушение, трансферт и других видов магического «овладения», более или менее преобразованных и рационализированных)»<sup>53</sup>.

Современная молодежь пока еще не готова обратиться к настоятелю церкви или пастору за духовной, считай, психотерапевтической помощью. Так, по данным опросов, только 4,7% молодежи пришли в церковь в результате проведенной священнослужителями работы. Еще 9,2% молодых людей присутствовали на беседах или сами беседовали со священнослужителями, обсуждая при этом вопросы, связанные не только с религиозной тематикой. Точно так же незначительное число молодых людей ощущает потребность в исповеди, задача которой облегчить человеческую душу, вернуть ей мир и покой. Современный человек за этим предпочитает идти к врачу психотерапевту, а не к священнику. И хорошо, если к врачу, а то ведь часто идут к колдунам и магам, коих в одной только Москве официально зарегистрировано около 5 тысяч.

Как видим, молодежь на сегодняшний день не приобрела устойчивых связей с религиозными общинами. Как следствие этого, религиозные организации не имеют сколько-нибудь значительного влияния на молодежь. Соответственно формирование мировоззрения, духовно-нравственного облика, т. е. элементов определяющих, гражданскую позицию современного молодого человека, происходит практически без участия церкви.

---

<sup>53</sup> Бурдые П. Разложение религиозного [Электронный ресурс]. Режим доступа: <http://bourdieu.narod.ru>. Дата доступа: 23.04.2007.

## Глава 5

# РЕЛИГИОЗНОСТЬ СТУДЕНТОВ ВЫСШИХ УЧЕБНЫХ ЗАВЕДЕНИЙ

### 5.1 Мировоззренческая и конфессиональная ориентация студенческой молодежи

В 90-е годы XX столетия в Беларуси, как и на всем постсоветском пространстве, исследователи отмечали рост религиозности молодежи, в том числе студенческой. В конце 1990-х гг. верующими себя называли 44,6% студентов и столько же отнесли себя к колеблющимся<sup>54</sup>. В Гродненском государственном университете верующими считали себя 63,3% студентов<sup>55</sup>. По данным опроса 1997 года в МГУ им. А. Кулешова, причисляли себя к верующим 67,6% опрошенных студентов<sup>56</sup>.

В социологических исследованиях наличие веры в Бога, как одного из признаков религиозности, определяется на основании самооценки. Белорусские социологи выделяют 4 основных типа мировоззренческих ориентаций: 1 – верующие, носители религиозного сознания; 2 – верящие в сверхъестественные силы (квазирелигиозное сознание); 3 – носители безрелигиозного (атеистического) сознания; 4 – носители внерелигиозного сознания<sup>57</sup>.

Результаты опроса, проведенного в 2008 году, позволяют сказать, что практически двое из трех студентов высших учебных заведений (65,3%) являются носителями религиозного сознания. Представители этой группы студенчества определяют себя как верующие в Бога. Среди студентов выделяется группа верящих не в Бога, но в сверхъестественные силы. Данной мировоззренческой ориентации придерживаются

---

<sup>54</sup> Безнюк Д.К. Религиозная ситуация в Беларуси (опыт комплексного описания) // Социология. 2003. № 2. С. 76.

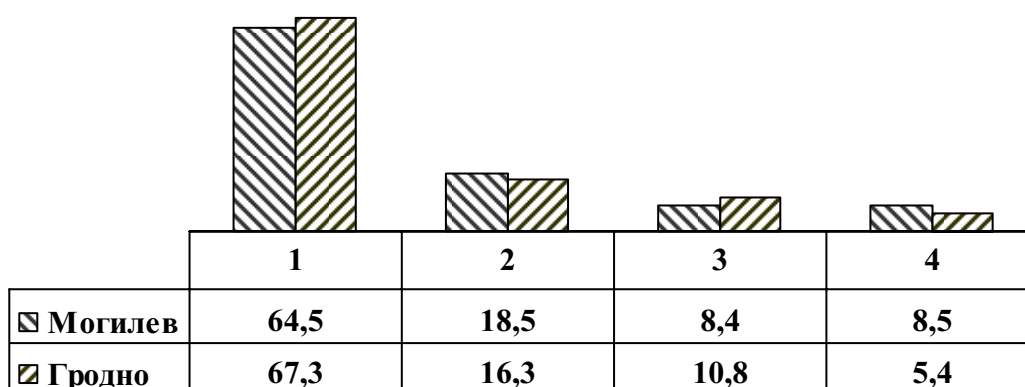
<sup>55</sup> Там же. С. 76.

<sup>56</sup> Старостенко В.В. Современные тенденции религиозной жизни и молодежь // Ценностные ориентации белорусской молодежи на рубеже XXI века: материалы регионал. науч.-практ. конф. Могилев, 1998. С. 168.

<sup>57</sup> См.: Динамика уровня и характера религиозности населения Республики Беларусь. Минск: Беларус. навука, 2005. 28 с.; Новикова Л.Г. Религиозность в Беларуси на рубеже веков: тенденции и особенности проявления: социологический аспект. Минск: БТН-информ, 2001. 132 с.; Беларусь после «религиозного бума»: что изменилось? / И.И. Пирожник [и др.] // Социология. 2006. № 4. С. 46–55.

17,9% от общего числа опрошенных представителей студенчества. Еще одну мировоззренческую группу среди студентов составляют те, кто не определился со своим отношением к религии (7,6%). Безрелигиозное (атеистическое) сознание присуще 9,1% студентов вузов.

Все вышеперечисленные мировоззренческие группы четко представлены среди студентов могилевских и гродненских вузов. Причем мы можем отметить, что сколько-нибудь значительная разница в мировоззренческих установках среди студентов востока и запада Белоруссии пока не была выявлена. Общая картина мировоззренческих установок студентов Могилева и Гродно представлена на рисунке 12.



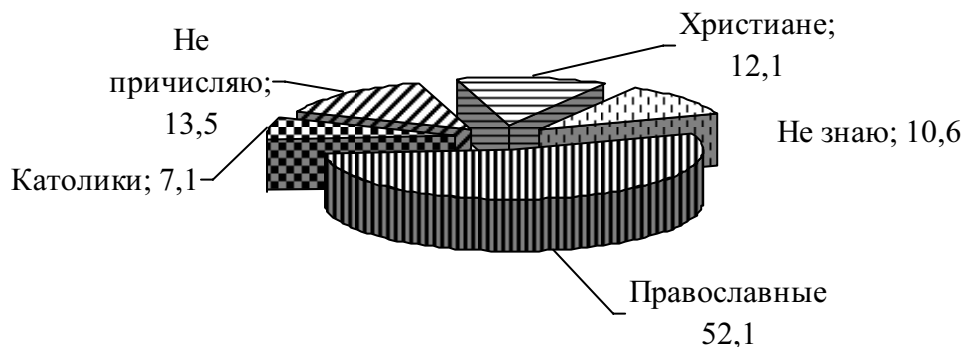
**Рисунок 12 – Соотношение мировоззренческих групп студентов Могилева и Гродно**

Следующим признаком религиозности является конфессиональная самоидентификация, причисление себя к тому или иному вероисповеданию, церкви. В данной ситуации мы сталкиваемся с некоторыми проблемами, которые заставляют задуматься над вопросом о правомерности использования «конфессиональной идентификации» в качестве одного из критериев религиозности. Часто сами критерии конфессиональной идентификации применяются самые различные, а потому и цифры на выходе получаются несопоставимыми. При использовании так называемого «этнического принципа» русский или белорус автоматически записываются в православные, а поляки – в католики, татары – в мусульмане, а евреи поголовно будут причислены к последователям иудаизма.

Следовательно, в качестве приверженцев основных конфессий и религий, действующих на Беларуси, автоматически попадут люди, придерживающиеся атеистических взглядов, безразличные к религии, не причисляющие себя ни к какой из действующих конфессий или религий.



Исходя из логики «этнического принципа» до 90% населения Белоруссии можно причислить к православным. В целом же по республике, как показывают социологические исследования, к православию причисляют себя около 73% респондентов<sup>58</sup>. Конфессиональная принадлежность студентов высших учебных заведений показана на рисунке 13.



**Рисунок 13 – Конфессиональная самоидентификация студентов высших учебных заведений Могилева и Гродно**

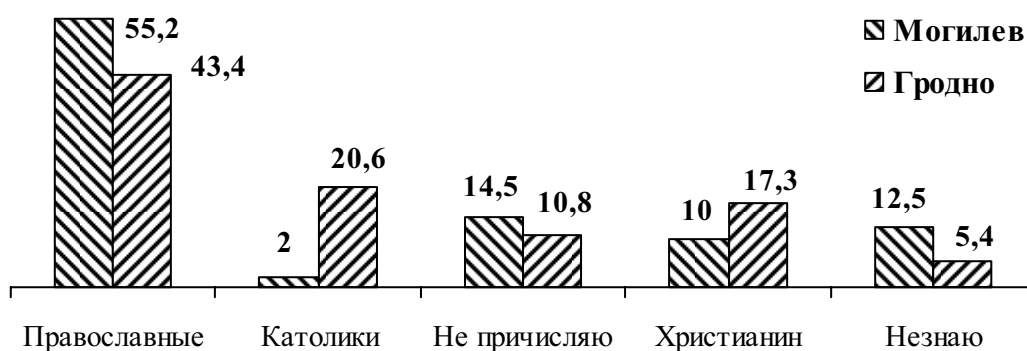
На рисунке 13 не показаны респонденты, не ответившие на вопрос анкеты (1,8%) и причислившие себя к протестантским вероисповеданиям (2,6%). При использовании полужакрытого вопроса с номинальной шкалой, к православным себя причисляют до 80% молодых респондентов. Здесь мы ссылаемся на исследования, проведенные среди молодежи Могилевской области<sup>59</sup>.

Использование открытого вопроса позволяет выявить значительную группу респондентов, которые не имеют связи с каким-либо вероисповеданием, по крайней мере, номинально. На сегодняшний день в структуре верующей молодежи выделяется группа внеконфессиональных верующих молодых людей, наличие которой фиксируется открытыми вопросами анкеты.

<sup>58</sup> См.: Беларусь после «религиозного бума»: что изменилось? / И.И. Пирожник [и др.] // Социология. 2006. № 4. С. 50; Новикова Л.Г., Белая Е.А. О специфике религиозного поведения верующих основных христианских конфессий в современной Беларуси // Социология. 2007. № 4. С. 142.

<sup>59</sup> См.: Социологический мониторинг социальных и социокультурных процессов на Могилевщине: отчет о НИР (промежуточ.) / Могилев. гос. ун-т продовольствия; рук. темы Ю.М. Бубнов. Могилев, 2003. 33 с. № ГР 20024193; Социологический мониторинг социальных и социокультурных процессов на Могилевщине: отчет о НИР (закл.) / Могилев. гос. ун-т продовольствия; рук. темы Ю.М. Бубнов. Могилев, 2005. 84 с. № ГР 20024193; Религиозный экстремизм в молодежной среде: отчет о НИР (закл.) / Могилев. гос. ун-т продовольствия; рук. темы Ю.М. Бубнов. Могилев, 2005. 104 с. № ГР 20032104.

Структуры конфессиональной принадлежности студентов Могилева и Гродно, естественно, будут отличаться между собой. Эти отличия обусловлены историческим и социокультурным развитием западного и восточного регионов Беларуси. Каковы эти отличия, наглядно представлено на рисунке 14.



**Рисунок 14 – Соотношение групп студентов высших учебных заведений Могилева и Гродно по конфессиональной самоидентификации**

Среди гродненских студентов меньше причисляющих себя к православному вероисповеданию, чем среди студентов Могилева. Как и следовало ожидать, среди гродненских студентов более многочисленна группа причисливших себя к католическому вероисповеданию.

Среди студентов Гродно, по сравнению с могилевскими студентами, отчетливее выражена группа верующих, заявляющих о своей приверженности к религии, а не вероисповеданию. Разница в количестве респондентов, не причисляющих себя к какой-либо конфессии, либо к религии, среди студентов Могилева и Гродно находится в пределах 5% допустимой погрешности. Следовательно, мы можем сказать, что количество студентов, не причисляющих себя ни к какой конфессии, практически одинаково. Это еще и подтверждается практически равным количеством среди студентов Могилева и Гродно носителей безрелигиозного сознания.

Гродненские студенты демонстрируют большую осведомленность в вопросах конфессиональной принадлежности, наверное, поэтому среди них в два раза меньше респондентов, которые не знают, к какой конфессии себя отнести.

## 5.2 Структура религиозного сознания студенческой молодежи

Среди студенчества, как отмечают исследователи, обращает на себя довольно низкий уровень информированности в вопросах религии, отмечается, что с источниками вероучения большинство студентов не знакомо, знакомы лишь отдельные респонденты<sup>60</sup>. В девяти случаях из десяти в качестве «символа христианской веры» студентами называется крест, атрибут религиозной обрядности, предмет культа. Мало кто из студентов знает содержание «Символа веры», в котором сконцентрированы основные положения христианского вероучения. Можем сказать, что и среди нашего студенчества большинство не имеет четких представлений об основных положениях вероучений тех религиозных организаций, к которым себя причисляют. Содержание веры не структурировано, не организовано в единую систему, а представляет собой набор своеобразных «лозунгов» от вероучения. В связи с вышесказанным важно выяснить, какими верованиями наполнено религиозное сознание студентов. Распределение ответов студентов, показывающее верования студенчества представлено в таблице 35.

Таблица 35 – Религиозные представления студентов вузов, в %

Содержание верований	Все	Могилев	Гродно
Верят во всемогущество Бога	51,8	49,1	58,6
Верят в бессмертие души	50,0	45,5	61,9
Верят в воскресение Иисуса Христа	46,2	41,9	57,6
Верят в колдовство	45,9	46,7	43,4
Верят в рай и ад	44,7	44,3	45,6
Верят в астрологию	41,5	41,9	40,2
Верят в гадания	32,9	33,0	32,6
Верят в параллельные миры	30,0	28,2	34,7
Верят в Страшный суд	27,6	25,8	32,6
Верят в переселение душ	20,0	22,1	14,1

<sup>60</sup> См.: Старостенко В.В. Современные тенденции религиозной жизни и молодежь // Ценностные ориентации белорусской молодежи на рубеже XXI века: материалы регионал. науч.-практ. конф. Могилев, 1998. С. 168; Добрусин М.Е. Новая религиозная ситуация в вузах Украины // Социс. 2003. № 10. С. 105.

Анализ данных приведенных в таблице 35, позволяет сказать, что религиозное сознание студенчества содержат в себе верования, принадлежащие христианству, оккультизму, мистике, паранаучным представлениям, восточным религиозным системам. Это и не удивительно, поскольку подобная картина характерна для современного общества. Плюс влияние средств массовой информации, особенно же телевидения и компьютера, которые в современном обществе играют роль основных воспитателей и пропагандистов всевозможных знаний и взглядов.

Все же представления, близкие христианской догматике, преобладают и у студентов Могилева, и у студентов Гродно. Религиозные представления, связанные с христианским вероучением, у студентов Гродно более выражены, чем у студентов могилевчан. Особенно это видно при анализе соотношения численности верящих в бессмертие души, во всемогущество Бога и, что особенно важно, верящих в воскресение Иисуса Христа, одного из основных положений христианского вероучения.

Мы видим, что позиции христианства в западном регионе намного сильнее, чем в регионе восточном. В Гродно студенты больше верят в воскресение Христа, чем в колдовство. На востоке Белоруссии вера в колдовство оспаривает первенство у веры в бессмертие души и воскресение Христа. Содержание религиозного сознания могилевских студентов, причисляющих себя к православию, может во многом отличаться по своему содержанию от религиозного сознания гродненских студентов, отнесших себя к той же конфессии. Мы так же можем предположить, что христианская догматика будет намного сильнее выражена в религиозных представлениях студентов, причисливших себя к католицизму. Структура религиозных представлений студентов, причисливших себя к различным конфессиям, проживающих и обучающихся в Могилеве и Гродно, представлена в таблице 36.

Таблица 36 – Религиозные представления студентов вузов по конфессиональному признаку, в %

Содержание верований	Православные (Могилев)	Православные (Гродно)	Католики (Гродно)
Верят во всемогущество Бога	54,7	47,5	89,5
Верят в бессмертие души	50,4	50,0	84,2
Верят в воскресение Иисуса Христа	44,5	47,5	78,9
Верят в рай и ад	48,5	35,0	73,7

## Окончание таблицы 36

Содержание верований	Православные (Могилев)	Православные (Гродно)	Католики (Гродно)
Верят в Страшный суд	25,5	20,0	52,6
Верят в астрологию	44,5	42,5	36,9
Верят в параллельные миры	32,1	32,5	31,6
Верят в колдовство	48,2	45,0	26,3
Верят в гадания	33,6	40,0	21,0
Верят в переселение душ	27,7	5,0	5,3

Анализ данных, представленных в таблице 36, позволяет сказать, что среди православных студентов Гродно вера в астрологию более выражена, чем вера в рай и ад, которая является одним из элементов христианской догматики. Что интересно, вера в параллельные миры, вера в астрологию среди православных студентов Могилева и Гродно одинаково преобладают над верой в одно из основных положений христианского вероучения – Страшный суд.

Среди православных студентов Гродно и Могилева вера в колдовство получила практически такое же распространения, как и вера в воскресение Иисуса Христа. И что странно, меньше половины православных студентов Могилева и Гродно разделяют это положение христианского вероучения. В наше время оказывается можно быть христианином и не признавать искупительной жертвы Христа.

Между православными студентами Гродно и Могилева есть и отличия. Могилевские студенты, причислившие себя к православию, проявляют склонность верить в переселение душ. Практически каждый третий из православных студентов Могилева верит в возможность переселиться после смерти в другое тело, необязательно человеческое, вместо того, чтобы «надеяться на жизнь вечную». Количество православных студентов Гродно, признающих возможность переселения душ, попадает в 5% допустимую погрешность, можно сказать, что студенты западного региона не испытывают сколько-нибудь значительного влияния модных сейчас, особенно среди наиболее образованных граждан, верований, связанных с буддизмом и индуизмом. В целом, из приведенных в таблице данных видно, что христианская составляющая религиозных представлений у православных студентов Могилева и Гродно не преобладает. Ярко выраженная христианская составляющая является отличительной чертой религиозного сознания гродненских студентов-католиков.

### 5.3 Образ Бога в сознании современной студенческой молодежи

Представления о Боге как объекте поклонения и веры является основой мировоззренческих ориентаций приверженцев традиционных для Белоруссии религий. При исследовании взглядов, касающихся представлений о Боге, мы придерживались определенной схемы (суждения молодежи о Боге, иллюстрирующие современные представления, представлены в приложении А). Первую группу составляют верования, которые соотносятся с религиозной, христианской догматикой. Вторую группу представлений о Боге составляют субъективные взгляды, рисующие Бога как обезличенное существо, как вселенский разум, всеобщее сознание, высшую силу. Третью группу составляют антропоморфные представления о Боге.

При проведении социологических исследований религиозных процессов, проходящих в современном обществе, в качестве эмпирического индикатора мировоззренческих ориентаций респондентов, как правило, используется самоидентификация<sup>61</sup>. Исследуя представления о Боге, которых придерживается человек, мы можем найти дополнительные критерии для уточнения структуры мировоззренческих ориентаций современного человека. При этом важен характер инструментария, наиболее приемлемым является открытый вопрос анкеты, который предлагает респондентам самостоятельно сформулировать свои представления о Боге, без подсказок. Когда мы говорим о наличии у респондентов представлений о Боге, близких христианской догматике, то мы основываемся на качественных, принятых в христианстве, характеристиках Бога, которые дают молодые респонденты.

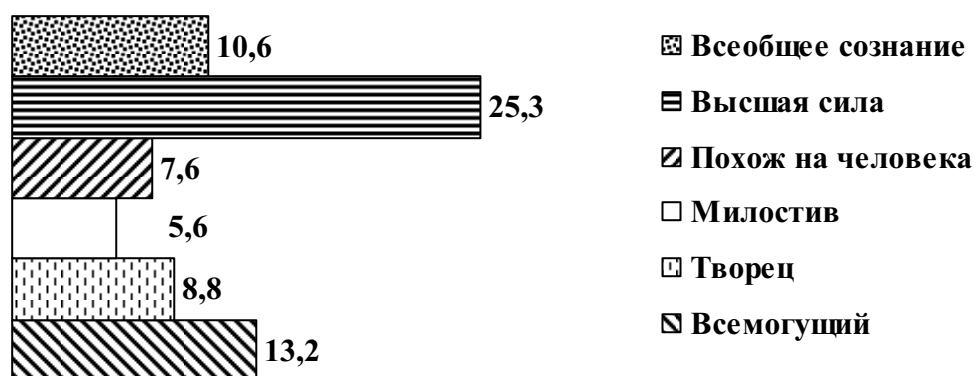
Признают за Богом такое качество, как всемогущество, 13,2% опрошенных. В качестве творца представляют Бога – 8,8%, вершителя судеб мира – 4,8% опрошенных. Примерно каждый двадцать пятый (3,5%) назвал Бога в качестве «высшего судьи», но судьи «милостивого» (5,6%). Данные исследования позволяют сказать, что догматические представления о Боге не получили широкого распространения среди

---

<sup>61</sup> См.: Динамика уровня и характера религиозности населения Республики Беларусь. Минск: Беларус. навука, 2005. 28 с.; Новикова Л.Г. Религиозность в Беларуси на рубеже веков: тенденции и особенности проявления: социологический аспект. Минск: БТН-информ, 2001. 132 с.; Беларусь после «религиозного бума»: что изменилось? / И.И. Пирожник [и др.] // Социология. 2006. № 4. С. 46–55.

студенческой молодежи. Столь же немногочисленна группа верующих, обнаруживающая антропоморфные представления о Боге: «Если он создал нас по своему образу, то он выглядит как обычный человек» (20 лет, студент.). Данных суждений придерживается примерно один из десяти опрошенных студентов (7,6%).

Наиболее распространены среди студенческой молодежи субъективные суждения о Боге, не связанные с догматикой, но в которые поверить легче, чем в воскресение из мертвых, которое не согласуется с обычным опытом и разумом. Эти субъективные представления могут быть связаны с весьма популярной «паранаучной» литературой, где Бог рисуется «высшим разумом», «мировым сознанием», «высшей силой» и т. п. Представляют Бога как высшую силу 25,3% опрошенных студентов, как «всеобщее сознание» – 10,6%. Общим для выделенных трех групп студентов является признание существования Бога, хотя представления о нем различаются. Наглядно пестрота представлений о Боге показана на рисунке 15, на котором представлены наиболее выраженные суждения о Боге.



**Рисунок 15 – Образ Бога в религиозном сознании студентов**

Исследование позволило также выделить довольно существенную группу молодежи, отрицающей бытие Бога вообще (13,5%) и индифферентной к идее Бога, выражающейся во мнении «я никак не представляю Бога» (11,2%). Также выделяется группа молодежи не имеющая определенных, пусть даже и субъективных, представлений о Боге (15,3%).

В изучении мировоззренческих установок молодежи нас интересовали 1 и 2 группы. Есть ли и какова разница в представлениях о Боге у

верующих представителей студенческой молодежи и верящих в сверхъестественные силы? Анализ данных, полученных в ходе опроса, позволяет сказать, что представления о Боге, близкие к христианской догматике, более выражены среди группы молодежи верующей в Бога. Антропоморфные представления о Боге имеют практически одинаковый уровень распространения как среди верующих в бога, так и верящих в сверхъестественные силы. Количество индифферентных и затруднившихся четко определиться со своим представлением о Боге практически одинаковое как в одной, так и в другой мировоззренческой группе (см. таблицу 37).

Таблица 37 – Распределение ответов на вопрос анкеты:  
«Каково Ваше представление о Боге?»

Представление о Боге	Верующие в Бога	Верящие в сверхъестественные силы
Творец	13,0	1,6
Всемогущий	19,3	3,2
Высшая сила	27,9	34,4
Всеобщее сознание	9,4	22,9
Похож на человека	7,6	9,8
Затрудняюсь ответить	15,3	16,3
Никак не представляю	7,6	8,1

Субъективные взгляды студенческой молодежи на Бога, рисующие его не в качестве личности, но как обезличенное существо, являются наиболее общими для представителей исследуемых мировоззренческих групп. Данные представления о Боге не только общи, но и наиболее распространены. Скорее всего, такая форма веры в обезличенного Бога, представляемого в образе высшей силы, всеобщего сознания, является наиболее приемлемой для молодежи. Возможно, эта форма веры позволяет снять противоречие между разумом и верой. Верить в распятого Бога сложно, верить в мировое сознание, всеобщий разум – вполне логично и в духе времени. Это есть проявление кризиса теизма, который впервые зафиксировали и описали М. Вебер и Г. Зиммель. Каковы представления о Боге и есть ли различия в них у студентов Могилева и Гродно?



Таблица 38 – Представления о Боге у студенческой молодежи Могилева и Гродно, в %

Представление о Боге	Могилев	Гродно
Творец	6,8	14,1
Всемогущий	11,6	17,3
Высшая сила	27,4	19,5
Всеобщее сознание	10,0	11,9
Похож на человека	9,6	2,1
Затрудняюсь ответить	14,5	17,2
Никак не представляю	12,0	8,6
Отрицают бытие Бога	19,2	9,6

Представления о Боге, которые фиксируются у могилевских и гродненских студентов, имеют мало общего с представлениями, выработанными христианской догматикой. Только единицы среди опрошенных студентов указали на триединство Бога, его изначальность, вездесущность.

Мы видим, что в представлениях о Боге преобладают субъективные мнения, в которых образ Бога обезличен. Бог в образе высшей силы, что-то в этом есть от закона всемирного тяготения, который описывает действие высших сил, заставляющих вертеться весь мир.

Гродненские студенты практически в абсолютном своем большинстве не склонны придавать Богу антропоморфные черты. А мы не будем вдаваться в догматические вопросы, касающиеся образа Иисуса Христа. Антропоморфные представления о Боге присущи в большей степени студентам Могилева. Да и вообще антропоморфизм богов есть существенный элемент языческих религий. Выявленные антропоморфные представления о Боге говорят о живучести языческих представлений.

Среди гродненских студентов, по сравнению со студентами Могилева, менее распространены суждения, в которых отрицается бытие Бога. Практически каждый пятый могилевский студент является атеистом. Гродненские студенты в своих атеистических представлениях остались в пределах общего значения по всей выборке. Напомним, что безрелигиозное (атеистическое) сознание зафиксировано у 9,1% опрошенных студентов высших учебных заведений.

Таким образом, использование дополнительных критериев «представления о Боге» позволяет уточнить мировоззренческие ориентации современной молодежи. Используя предложенный критерий религиозности, мы можем выявить некоторые сходные черты в религиозных представлениях. Также мы должны отметить явное несоответствие между количеством признающих себя верующими в Бога и тем образом Бога, который сформировался в сознании современного студента. Если уж шестеро из десяти верят в Бога, то признавать в Боге творца должны были бы столько же. Этого-то и не наблюдается у молодежи, налицо кризис теистических представлений. Можем сказать, что содержание веры современной молодежи не соответствует религиозной догматике в ее наиболее важных положениях, если не говорить о моментах менее существенных.

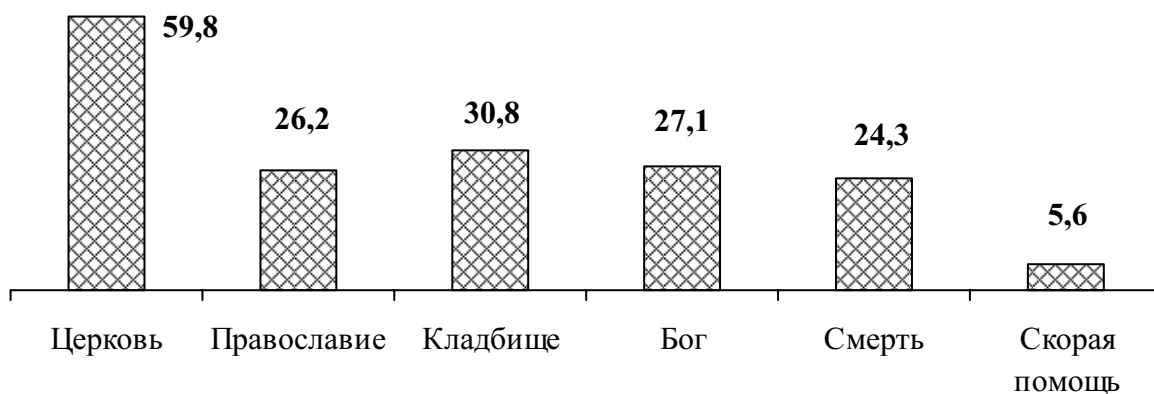
Исследовав представления о Боге, мы получили дополнительные подтверждения того факта, что христианская составляющая религиозных представлений у студентов Могилева и Гродно не преобладает. Христианская догматическая традиция так и не вышла за пределы семинарий и храмов, она не стала всеобщим достоянием, несмотря на всеобщее среднее, а скоро и высшее образование.

#### **5.4 Символическое выражение религиозности**

Описывая символическое выражение религиозности студентов, мы будем опираться на результаты пилотажного исследования, проведенного осенью 2008 года. В данном случае выборочная совокупность составляет 107 респондентов студенток и студентов 1–2 курсов в возрасте 18–20 лет.

Для нас было важным выяснить, какое символическое выражение имеет мировоззрение современного студента. Студентам было предложено ответить на несколько вопросов о том, какие ассоциации вызывают наиболее известные религиозные символы: крест, звезда и полумесяц.

С чем ассоциируется у студентов такой символ как крест? Результаты ответов студентов на этот вопрос показаны на рисунке 16.



**Рисунок 16 – Распределение ответов на вопрос:  
«С чем ассоциируется у Вас такой символ как крест?».**

Как видим, прежде всего крест ассоциируется с церковью и, скорее всего, с православным храмом. У каждого четвертого из опрошенных студентов крест ассоциируется с православным вероисповеданием. Католицизм студентами не был назван вовсе. Важно отметить, что значительное число студентов связывает крест с объектом веры – Богом. Иными словами, крест все же пока еще религиозный символ или воспринимается студентами как предмет, символизирующий вещи, связанные с религией.

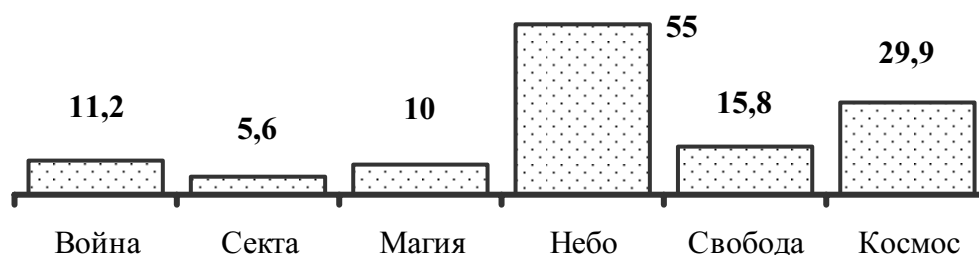
Другой смысловой составляющей данного религиозного символа, и достаточно выраженной, являются представления студентов о кресте как символе кладбища и смерти. Данный факт может быть объяснен *традицией* ставить на могилах кресты, либо помещать изображение креста на памятниках. Смысловое значение этой традиции, связанной с христианским вероучением, студентами не то что бы забыто, они его не знают.

В ходе исследования обнаружены различия в восприятии креста у юношей и девушек. Мы назовем наиболее существенные. Так у 31,4% юношей крест ассоциируется с православием. У девушек подобные ассоциации выражены несколько слабее. Только 20,7% опрошенных студенток указали, что символ креста связан с конкретным вероисповеданием. Девушки, как и юноши, назвали православие. У юношей слабее, чем у сверстниц прослеживается ассоциативная связь креста с объектом веры – Богом. Среди юношей 22% заявили, что крест ассоциируется у них с Богом, среди студенток – 32%. У 37,7% девушек крест вызывает ассоциации с кладбищем. Подобные же ассоциации

крест вызывает у каждого четвертого из опрошенных юношей (24%). Зато практически у каждого третьего студента (29,6%) крест ассоциируется со смертью, аналогичную ассоциацию крест вызывает уже у 18,8% студентов.

Проводя исследование, мы ожидали, что в ответах студентов обнаружится связь креста, как символа, с идеей «спасения». Однако наши ожидания не оправдались. Связи между идеей «спасения» и указанным символом не было обнаружено, у студентов крест ассоциируется не со «спасением», а со смертью. Очевидно, идея «спасения» не является существенным элементом религиозного сознания современного молодого человека. Может показаться, что данное утверждение слишком уж категорично. Что ж, дальнейшие исследования могут либо подтвердить его, либо опровергнуть.

В исследовании нас интересовало, сформировалось ли у современной молодежи представление о «звезде», как о религиозном христианском символе? Панорама ассоциации, вызываемых звездой у студентов, представлена на рисунке 17.



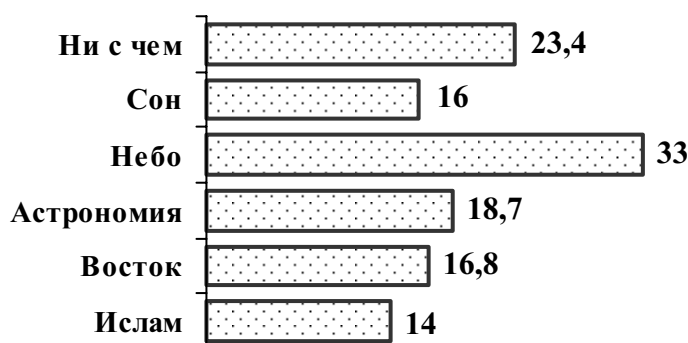
**Рисунок 17 – Распределение ответов на вопрос: «С чем ассоциируется у Вас такой символ как звезда?»**

В ответах мы встретили ассоциации звезды с СССР (9,3%), с Москвой (4,7%), жизнью (5%). Была названа даже «Звезда Давида». Звезда воспринимается студентами как магический знак, знак секты. С этим ничего не поделаешь, поскольку в наше время наблюдается не только возрождение традиционной религиозности, но и оккультизма с мистикой.

Интересна ассоциативная связь звезды со свободой. Скорее всего, звезда напоминает студентам о ночном бескрайнем небе, как свободном пространстве. Да и в ответах студентов звезда ассоциируется в первую очередь именно с небом и космосом (см. рисунок 2.4). Отметим, что ас-

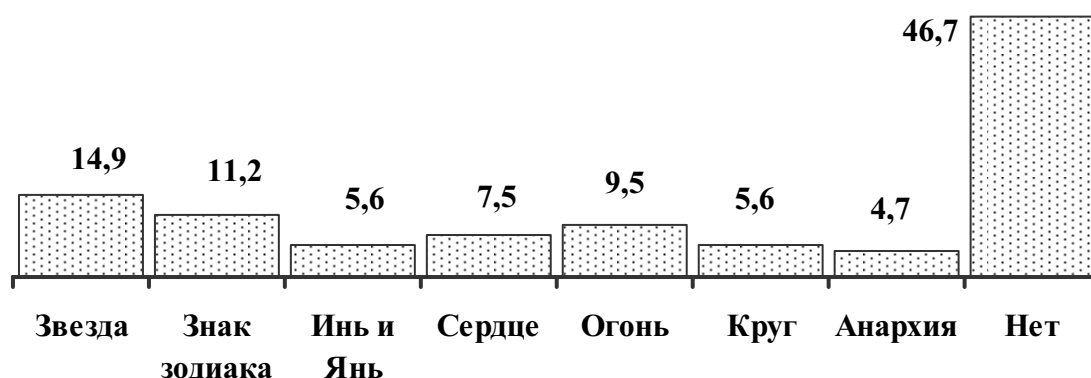
социация звезды со свободой наиболее ярко выражена у девушек – 24,1%, у юношей только 7,4%. С космосом звезда ассоциируется у каждого четвертого юноши (42,5%), среди девушек только у 16,9% от общего числа опрошенных. Но студенты совершенно забыли, пожалуй, одну из известнейших звезд – «Вифлеемскую звезду». Ради справедливости скажем, что только в одном случае было указано на связь звезды с христианством. Идея «надежды на спасение», которую собственно символизирует звезда, вспыхнувшая в небе над Вифлеемом, не находит своего символического выражения у студентов.

У каждого четвертого студента такой символ, как полумесяц, не вызывает никаких ассоциаций. В основном этот символ связывают с небесным астрономическим объектом, который виден во время ночного отдыха. Полумесяц в представлениях студентов связан с востоком и, как видим, с наиболее активной на сегодняшний день религией – Исламом. Отметим, что полумесяц, хоть и связывают студенты с исламом, но не было ни одного случая, чтобы этот символ ассоциировался с терроризмом и религиозным экстремизмом (см. рисунок 18).



**Рисунок 18 – Распределение ответов на вопрос: «С чем ассоциируется у Вас такой символ как полумесяц?»**

Мировоззрение всегда имеет символическое выражение. Мировоззренческие ориентации современного студента в любом случае должны внешне проявлять себя, иметь некоторое символическое выражение. Вполне можно ожидать, что мировоззрение студентов будет выражено различными символами. Нас же в первую очередь интересовали религиозные символы, выражающие определенные мировоззренческие установки. Исследования показывают, что среди студентов достаточно высокий уровень религиозности. Имеет ли религиозность символическое выражение?



**Рисунок 19 – Распределение ответов на вопрос:  
«Какой символ соответствует Вашему мировоззрению?»**

Практически половина студентов заявила, что их мировоззрение не связано ни с какими символами. Возможно, мировоззрение этой группы студентов находится в стадии становления, поэтому и не находит пока своего символического выражения. Как видим на рисунке 19, самым используемым символом является звезда. Дело здесь в том, что этот символ называли в основном девушки (20,7%), среди юношей – 9%. Возможно, это связано с тем обстоятельством, что девушки через этот символ выражают свое стремление к свободе. Звезда может выражать склонность девушек к романтизму, тем более, сердце как символ своего мировоззрения назвали 13,2% девушек, среди юношей эти случаи единичны (1,8%). Отметим влияние на мировоззрение молодежи восточных культур, чьи символы употребляются для выражения мировоззренческих ориентаций.

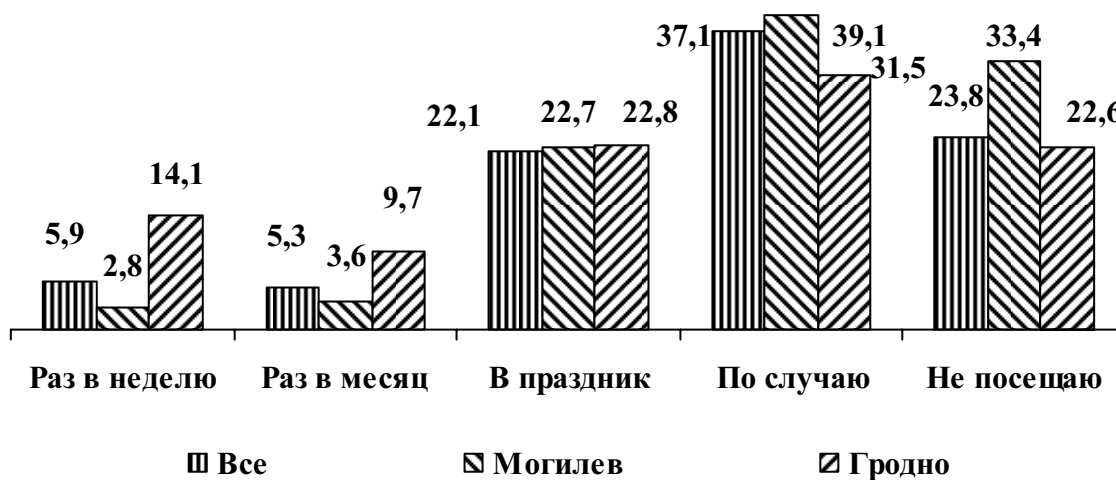
В общей картине отсутствуют религиозные христианские символы. Преобладают символы, которые имеют в основном светское значение. Поскольку религиозные символы, как мы наблюдаем, не соответствуют мировоззрению студентов, то, наверное, религиозное возрождение пока еще не повлияло на мировоззренческие установки молодежи или же ее значительной, но наиболее продвинутой части.

### **5.5 Религиозное поведение студенческой молодежи**

Религиозное поведение является одной из составляющих, характеризующих религиозность населения. Религиозное поведение, в его культовой форме, проявляется в культовой деятельности. Индикаторами рели-

гиозного поведения нам послужат посещение богослужений, совершение обрядов и таинств. Последнее также важно, поскольку можно прийти на службу в церковь или костел, но не участвовать в обрядах и таинствах, например, не принимать причастия, не исповедоваться. Можно попасть на богослужение, зайдя в церковь с целью заказать службу о здравии. По случаю, одним словом.

Первое, на что мы обратим внимание при описании религиозного поведения студентов, это частота посещения ими богослужений (см. рисунок 20).



**Рисунок 20 – Частота посещения богослужений**

На рисунке 20 мы видим, что студенты, в большинстве своем (76%), не отказываются от того, чтобы зайти на богослужение. Но, систематически, не менее одного раза в месяц на службу в церковь ходит только каждый десятый из студентов.

Гродненские студенты в своем религиозном поведении отличаются от студентов Могилева, в первую очередь, тем, что у первых более выражена систематичность посещения служб. Среди гродненских студентов меньше тех, кто не обременяет себя участием в посещении богослужений.

Систематичность посещения религиозных служб гродненскими студентами можно объяснить наличием среди них значительной группы причисляющих себя к католическому вероисповеданию. Для студентов католиков как раз таки и характерна регулярность посещения богослужений. Так, среди православных студентов раз в неделю на службы ходят буквально единицы (1,1%), среди студентов католиков уже 37,5%. Раз в месяц на службу в церковь приходят 5,6% православных студентов

и каждый пятый (20,8%) среди студентов, причисливших себя к католической конфессии.

В целом каждый пятый студент приходит на богослужение в праздник. И здесь особой разницы между могилевскими и гродненскими студентами не наблюдается. Применяв открытый вопрос, мы предложили студентам написать, по каким праздникам они посещают богослужения. Общая картина посещаемости богослужений на праздники представлена в таблице 39.

Таблица 39 – Посещение богослужений по религиозным праздникам, в %\*

Религиозный праздник	Все	Могилев	Гродно
Нет ответа	77,1	80,6	67,3
Пасха	21,2	17,3	31,5
Рождество Христово	12,1	6,0	28,2
Крещение Господне	6,5	4,4	11,9
Троица	4,7	1,6	13,0
Вход Господень в Иерусалим (вербное воскресение)	3,5	4,0	2,1

\* Сумма по вертикали может быть больше 100%, поскольку задавался открытый вопрос, предусматривавший более одного варианта ответа.

Самым популярным религиозным праздником у студентов Могилева является «Светлое Христово Воскресение», Пасха. В остальные праздники, за исключением Рождества Христова, на богослужение могилевские студенты практически не ходят. Гродненские студенты приходят в церковь или костел в первую очередь на Пасху и Рождество. Примерно каждый десятый гродненский студент посещает богослужение на Троицу и Крещение Господне.

Если судить по посещаемости студентами богослужений вообще и по посещаемости служб во время религиозных праздников, то мы можем сказать, что гродненские студенты испытывали на себе религиозные влияния в большей степени, чем студенты Могилева.

Мы видим, что значительная группа студентов как в Могилеве, так и в Гродно оказывается в храме на богослужении по случаю. Мы включили эту позицию в практически интервальную шкалу по той причине, что человек может не посещать церкви некоторое, а иногда довольно длитель-



ное время, но вот он оказывается на богослужении в силу обстоятельств. Например, пригласили на крещение или венчание или попросили зайти в церковь заказать службу о здравии. Наконец просто шел мимо, услышал колокольный звон и зашел в храм посмотреть на происходящее, свечку поставить.

По каким «случаям» приходят в храм? Среди студентов, посещающих богослужения раз в неделю, заказывали службу о здравии – 3,2%. Среди тех, кто приходит на богослужение по случаю, заказывали службу о здравии уже 45,1%.

Приходили в храм на венчание 35% случайных участников служб, и только 10% посещающих храмовые службы с регулярностью, не менее одного раза в неделю. Поминальные службы заказывали 47,1% случайных посетителей храмов и 6,8% отстаивающих службы каждую неделю. И, как правило, посещающие богослужения по случаю, по праздникам на службу не ходят.

Мы уже говорили, что у студентов Могилева и Гродно, относящих себя к православному вероисповеданию, есть некоторые общие черты, проявляющиеся в содержании религиозных представлений. Мы убедились в том, что религиозные представления гродненских студентов, причисляющих себя к католическому вероисповеданию, значительно отличаются от представлений их православных земляков, и тем более от содержания религиозных убеждений православных студентов Могилева.

Имеются ли отличия в религиозной практике православных студентов Могилева и Гродно? Как отличается религиозная практика католических студентов Гродно от их православных сверстников? Общая картина посещаемости богослужений студентами Могилева и Гродно дана в таблице 40.

Таблица 40 – Посещение богослужений студентами вузов по конфессиональному признаку, в %

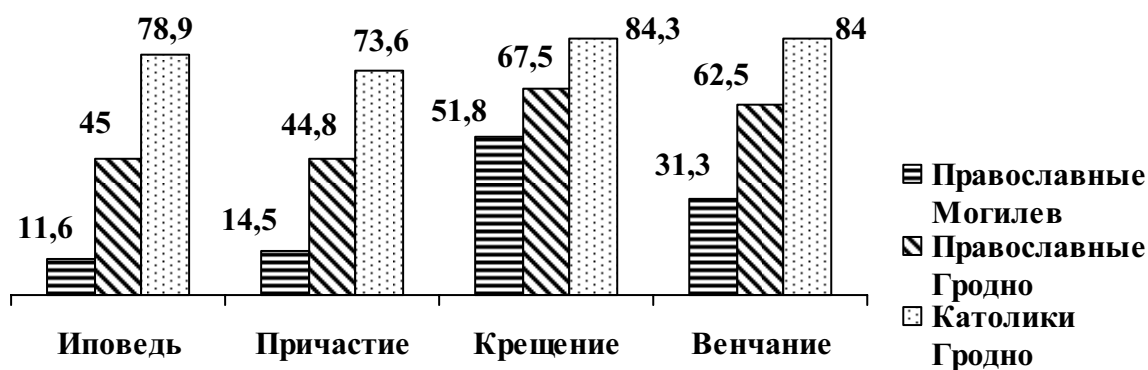
Частота посещения	Православные (Могилев)	Православные (Гродно)	Католики (Гродно)
Один раз в неделю	–	5,0	42,1
Один раз в месяц	5,1	7,5	26,3
По праздникам	26,2	27,5	10,5
По случаю	46,5	42,5	15,7
Не посещаю	22,5	17,5	5,2

При сравнении богослужебной практики могилевских и гродненских православных студентов обнаруживаются некоторые общие черты. Большинство из православных студентов Гродно и Могилева на богослужения ходят по случаю и по праздникам, иными словами, нерегулярно. Православные студенты Гродно проявляют большую систематичность, чем их единоверцы из Могилева, в таком виде культовой деятельности как посещение богослужений.

Студенты Гродно, причислившие себя к католичествому, существенно отличаются частотой посещений богослужений от православных студентов и Гродно, и Могилева. Судя по всему, гродненские студенты католики являются более дисциплинированными прихожанами, чем их православные земляки, а уж тем более, православные сверстники из Могилева.

Религиозная практика не сводится только к посещению богослужений. Прихожанам предписано участие в таинствах, обрядах, совершать обязательные действия: поститься, поминать усопших, молиться о здоровье и т. д. На одни таинства можно попасть, скажем так, случайно. Друзья или знакомые пригласили на крещение или на венчание в качестве гостя. Другие требуют личного участия, длительной духовной подготовки, как причастие.

В целом каждый пятый из опрошенных студентов исповедовался (22,1%) и причащался (22,%). Пост перед праздником (8,2%) и по дням недели (6,5%) среди студентов являются самыми не соблюдаемыми из предписаний веры. Поминальную службу в храме заказывал каждый четвертый из опрошенных студентов (25,6%), практически столько же заказывали в храме службу о здравии (27,3%). Отметим, заказ поминальной службы и службы о здравии больше распространен среди православных студентов, как в Могилеве, так и в Гродно. Среди могилевских православных студентов 32,1% приходили в храм, чтобы заказать поминальную службу, и 35,7% заказывали службу о здравии. Среди опрошенных гродненских православных студентов 27,5% заказывали поминальную службу и 32,5% посещали храм, чтобы заказать службу о здравии. А вот среди студентов католического вероисповедания службу о здравии заказывали 5,2% опрошенных, поминальную службу заказывали 10,6% опрошенных. Такое значительное расхождение между православными и католиками в данном виде культовой практики объясняется тем, что у католиков она не получила такого распространения как у православных, хотя и существует.



**Рисунок 21 – Обрядовая практика студентов Могилева и Гродно по конфессиональному признаку**

Анализ данных, представленных на рисунке 21 показывает, что религиозная практика в студенческой среде наиболее распространена среди студентов западных регионов. Среди православных студентов Могилева обнаруживается наименьшее количество причащающихся и исповедующихся. Иначе говоря, процесс воцерковления в Могилеве идет не так быстро, как в Гродно. Количество воцерковленных православных студентов Гродно в разы превышает число воцерковленных православных студентов Могилева. С наибольшей интенсивностью процесс воцерковления проходит среди представителей католического вероисповедания.

Могилевские православные студенты практически не соблюдают постов (1–1,5%). Гродненские православные студенты соблюдают не только пост перед праздником (15%), но и по дням недели (5%). Если сравнивать с могилевскими единоверцами, то разница существенная. Среди гродненских студентов католиков постятся перед праздником и по дням недели практически каждый второй (около 52%).

Мы рассмотрели культовое поведение студентов могилевских и гродненских вузов. Как видим, среди гродненских студентов религиозная культовая деятельность получила большее распространение, чем среди студентов Могилева.

## **Глава 6**

# **СОЦИАЛЬНО-ПОЛИТИЧЕСКИЕ ПОЗИЦИИ МОЛОДЕЖИ В ЗАВИСИМОСТИ ОТ ЕЕ РЕЛИГИОЗНОСТИ**

### **6.1 Влияние религиозности на межэтнические отношения**

В этом разделе мы попытаемся выявить связь между мировоззренческими установками молодежи и таким явлением, как национализм. Это представляется нам важным по целому ряду причин. Во-первых, произошли значительные перемены в отношениях между религиозными институтами и институтами государства и общества, проявившимися в изменении правового положения религии. Во-вторых, в общественном сознании по уровню доверия религиозные организации, в частности, православная церковь, занимают одно из первых мест среди социальных институтов. В-третьих, религия расценивается как стержень национальной культуры, как основа для нравственности и духовного возрождения. Религия становится силой, способствующей сохранению гражданского мира и формированию основ гражданского общества. С другой стороны, религия способствует пробуждению национального самосознания. Но как свидетельствует исторический опыт, такому пробуждению обязательно сопутствует взрыв национализма, проявляющегося в разжигании национальной розни, унижения национального достоинства, пропаганде национальной исключительности, превосходства либо неполноценности по национальной, расовой, языковой принадлежности.

Поскольку религия способствует пробуждению национальных чувств, то религия в какой-то мере ответственна за эксцессы, происходящие на национальной почве. Религия может быть использована деструктивными силами как фактор разрушения гражданского мира.

Мы попытаемся выяснить на конкретном социологическом материале, каково в нашем белорусском обществе влияние религиозного сознания на уровень терпимости по отношению к представителям других национальностей.

По характеру отношения к религии все участники опроса могут быть разделены на четыре мировоззренческие группы. Принадлежность

индивидуального религиозного сознания к той или иной мировоззренческой группе может быть определена на основе эмпирических индикаторов, фиксирующих личное отношение к миру трансцендентного. Исходя из ответов на вопрос «Каково Ваше отношение к религии?», мы можем зафиксировать следующие типы мировоззрения: верующие в Бога; верующие в сверхъестественные силы; не определившиеся, внерелигиозные; безрелигиозные.

Посмотрим, каково отношение молодежи различных мировоззренческих групп к языковой проблеме. Данная проблема для нас очень важна, учитывая печальный опыт некоторых бывших республик СССР. Языковая проблема в той же Латвии приводила к массовым беспорядкам и насилию.

Первый момент, на который мы обратим внимание, заключается в неприятии окружающих, говорящих на другом языке.

Таблица 41 – Распределение ответов на вопрос: «Вызывает ли у Вас неприятие, когда окружающие говорят на другом языке?», в %

Группы	Да	Нет	Затруднились ответить
Верующие в Бога	8,9	79,7	8,4
Верящие в сверхъестественные силы	13,0	76,4	17,3
Безрелигиозные	23,5	71,5	–
Внерелигиозные	17,0	68,2	14,6

Анализ приведенных в таблице данных позволяет заключить, что носители безрелигиозного сознания более склонны к проявлениям нетерпимости, основанной на языковом признаке. Языковая проблема может решаться насильственными методами. Правда, ни к чему хорошему это не приведет. Можно также использовать опыт «беларусизации», когда государственными были признаны четыре языка. Нас интересует первый способ, а именно, заставить усвоить язык коренной нации. Как распределились мнения молодежи, представляющей основные мировоззренческие группы, в отношении высказывания «Надо представителей других национальностей заставить усвоить язык и обычаи коренной нации?» показано в таблице 42.

Таблица 42 – Распределение мнений на высказывание:

«Надо представителей других национальностей заставить усвоить язык и обычаи коренной нации», в %

Группы	Согласны	Отчасти согласны	Не согласны
Верующие в Бога	11,5	48,9	37,8
Верящие в сверхъестественные силы	13,0	41,3	43,4
Безрелигиозные	23,5	47,0	29,4
Внерелигиозные	9,7	46,3	43,9

Итак, первое, что бросается в глаза, это преобладающее, в той или иной степени, согласие молодежи исследуемых групп с необходимостью заставить представителей других национальностей выучить язык коренной национальности. Наиболее упорны в данном убеждении представители молодежи, являющиеся носителями безрелигиозного сознания.

Большинство молодежи придерживается суждения о равенстве народов и рас между собой. Среди верующей молодежи 93,1% высказали согласие с утверждением «Все расы равны». Среди верящих в сверхъестественные силы свое согласие с данным суждением выразили 80,4%, среди внерелигиозных – 82,9%.

Наименьшее число согласных с суждением, касающимся равенства рас, высказали представители безрелигиозной группы молодежи. Среди молодежи этой мировоззренческой группы 76,4% поддержали суждение о равенстве рас между собой. В то же время 23,5% представителей этой группы молодежи согласны с суждением, утверждающим превосходстве европейской расы.

Верующая молодежь в большинстве своем суждение о превосходстве европейцев над остальными расами не поддержала. Только 5,7% среди этой группы молодежи согласились с суждением «Европейская раса выше всех».

Среди группы внерелигиозных с суждением о превосходстве европейской расы согласился каждый десятый (9,7%), среди молодежи, верящей в сверхъестественные силы, – 13%. Как видим, идеи о расовом превосходстве наиболее распространены среди безрелигиозной молодежи.

Одной из важных составляющих гражданского общества является признание равенства прав представителей различных национальностей. Установление равенства прав различных национальностей способствует сохранению гражданского мира. В связи с этим важно выяснить, как молодые представители различных мировоззренческих групп относятся к такому положению в стране, когда отсутствуют какие-либо ограничения по национальному признаку. Распределение мнений, касающихся равноправия наций, показано в таблице 43.

Таблица 43 – Распределение мнений молодежи на высказывание:  
«Ограничений по национальному признаку не должно быть», в %

Группы	Согласны	Отчасти согласны	Не согласны
Верующие в Бога	55,2	31,5	12,6
Верящие в сверхъестественные силы	50,0	36,9	13,0
Безрелигиозные	23,5	47,0	29,4
Внерелигиозные	46,3	43,9	9,7

Как видим, в целом только половина молодых респондентов считает необходимым условием сохранения гражданского мира отсутствие ограничений по национальному признаку. Еще треть отчасти признает необходимость некоторых ограничений по национальному признаку.

Практически от 10 до 30% участников опроса, в зависимости от принадлежности к той или иной мировоззренческой группе, считают безоговорочно необходимым существование ограничений по национальному признаку.

Отношение верующих и безрелигиозных представителей молодежи к равенству различных национальностей, как показывают результаты исследования, во многом расходятся. Среди верующих, полностью признающих необходимость ограничений по национальному признаку, в два раза меньше, чем среди группы молодежи, являющейся носителем безрелигиозного сознания. У безрелигиозных молодых людей преобладает мнение о необходимости существования тех или иных ограничений по национальному признаку. Верующие молодые люди в данном вопросе показали себя более приверженными международным стандартам толе-

рантности, когда полностью отрицаются ограничения по национальному признаку. Мы можем сказать, что в данном случае безрелигиозные молодые люди менее склонны проявлять приверженность таким принципам как равноправие, отсутствие дискриминации по национальному признаку.

Итак, мы установили, что у части молодежи присутствует убеждение в необходимости установления ограничений по национальному признаку. Теперь мы посмотрим, каково отношение молодежи к праву каждого человека выбирать себе место жительства. Поддерживает ли молодежь ограничение данного права в зависимости от национальной принадлежности человека? Индикатором в данном случае будет выступать высказывание «Надо представителей других национальностей ограничить по местам проживания». Как распределились мнения молодежи различных мировоззренческих групп, мы можем увидеть в следующей таблице 44.

Таблица 44 – Распределение мнений на высказывание:

«Надо представителей других национальностей ограничить по местам проживания», в %

Группы	Согласны	Отчасти согласны	Не согласны
Верующие в Бога	8,9	20,5	65,2
Верящие в сверхъестественные силы	–	30,4	65,2
Безрелигиозные	11,7	29,4	52,8
Внерелигиозные	9,7	19,5	70,7

По всем четырем группам преобладающим является убеждение о недопустимости ограничений для представителей других национальностей по местам проживания, выраженном в запрете на свободное передвижение. В данном случае мнение о необходимости ограничить свободу передвижения представителей других национальностей гораздо более выражено среди безрелигиозной молодежи.

Большое значение на сегодняшний день имеет проблема собственности на недвижимость и землю. Среди молодежи весьма распространено мнение, что представители других национальностей, проживающие или приезжающие в республику, стремятся к экономическому доминированию (до 47%).



Как реакция на распространение данного мнения среди молодежи может возобладать убеждение о необходимости ограничить представителей некоренной национальности – приезжих мигрантов, в некоторых экономических правах, в частности, ввести ограничения, а то и вовсе запретить «некоренным» для республики национальностям приобретать недвижимость и землю. Распределение ответов молодежи, представляющей разные мировоззренческие группы, представлено в таблице 45.

Таблица 45 – Распределение мнений на высказывание:

«Надо представителям других национальностей запретить покупать недвижимость и землю», в %

Группы	Согласны	Отчасти согласны	Не согласны
Верующие в Бога	14,2	32,1	53,1
Верящие в сверхъестественные силы	15,2	39,1	43,4
Безрелигиозные	23,5	17,6	58,8
Внерелигиозные	12,1	24,3	63,4

Большую степень озабоченности проблемой собственности на землю и недвижимость проявляют представители молодежи, верящей в сверхъестественные силы. В этой группе молодежи менее половины не согласны с тем, что необходимо вводить ограничения для представителей других национальностей на покупку недвижимости и земли. Самыми непримиримыми в этом отношении опять же являются носители безрелигиозного сознания, среди которых практически каждый четвертый полностью согласен с мнением о необходимости введения запрета на покупку недвижимости и земли представителям других национальностей.

Как показывает наше исследование, молодежь всех исследуемых мировоззренческих групп особенно озабочена перспективой оказаться в качестве управляемых представителями других национальностей. Кстати сказать, в начале 90-х прошлого столетия в определенных кругах белорусской молодежи часто указывали на то обстоятельство, что русские в Беларуси занимают практически все высшие административные должности. Распределение мнений молодежи различных мировоззренческих групп по вопросу о допуске к власти представителей других национальностей показано в таблице 46.

Таблица 46 – Распределение мнений на высказывание:

«Надо представителям других национальностей запретить занимать важные посты в органах власти», в %

Группы	Согласны	Отчасти согласны	Не согласны
Верующие в Бога	22,1	41,5	35,7
Верящие в сверхъестественные силы	32,6	32,6	32,6
Безрелигиозные	35,2	35,2	29,4
Внерелигиозные	43,9	26,8	29,2

Как видим, молодежь всех мировоззренческих групп в большинстве своем в той или иной степени считает необходимым ввести запрет для представителей других национальностей занимать посты в органах власти. Наиболее непримиримыми в этом отношении оказываются молодые люди, входящие в группы безрелигиозных и внерелигиозных.

Подведем некоторые итоги сказанному. В целом, наименее подвержена проявлению национализма группа верующих молодых людей. Молодежь, являющаяся носителем религиозного сознания, обнаруживает большую терпимость по отношению к представителям других национальностей, чем носители безрелигиозного сознания. Следовательно, в условиях Беларуси религия выполняет функции идеологического стабилизатора, предохраняющего народ от экстремизма во всех его проявлениях.

## 6.2 Исламский синдром среди белорусской молодежи

В данном разделе мы поговорим о негативном отношении граждан Беларуси к исламу. К религии, которая в Белоруссии признается традиционной, неотделимой «...от общей истории народа Беларуси...». Мы наглядно представим явление, которое условно назовем «исламский синдром». Эмпирическую базу составляют два исследования. Первое исследование проводилось осенью 2001 года, сразу после событий 11 сентября. По областной выборке были опрошены 643 респондента в возрасте от 16 до 30 лет, основных социально-демографических групп. Второе исследование проводилось весной 2009 года, областная выборка составила 456 респондентов.

Исследования белорусских социологов выявляют наличие у довольно значительной группы граждан Белоруссии (12,5%) отрицательного отношения к исламу<sup>62</sup>. Негативное отношение к этой религии проявляется во мнении, что мусульмане проявляют наибольшую, чем верующие других религий, склонность к насилию. Кроме этого в общественном сознании фиксируется мнение о необходимости принятия санкций против ислама и его носителей. По крайней мере, 11,5% молодых жителей Могилевской области считают необходимым запретить деятельность религиозных мусульманских общин в Белоруссии<sup>63</sup>.

Что говорить, опрос молодежи, проводившийся в сентябре – октябре 2001 года, дал результаты, которые нас несколько удивили. Мы ожидали, что отвечая на открытый вопрос анкеты, молодежь наиболее негативно отреагирует на ярковыраженные религиозные антихристианские течения например, сатанизм. Естественно, учитывая события в Чечне, террористические акты в Москве, Нью-Йорке, мы ожидали проявления у молодежи негативной реакции и на ислам. Но как видно из результатов опроса 2001 года, приведенных в таблице 47, молодые респонденты признали наибольшую склонность к насильственным действиям за последователями ислама. Результаты опроса во многом были обусловлены событиями осени 2001 года и тем, как они преподносились в СМИ.

Таблица 47 – Распределение ответов на открытый вопрос «Последователи каких религий склонны к насилию?», в %

Религии	2001 год	2009 год
Христиане	3,9	2,2
Иудеи	3,6	–
Мусульмане	61,4	36,4
Сатанисты	9,2	8,1
Секты	3,0	6,4
Не знаю	11,2	29,8
Нет ответа	17,0	14,3

<sup>62</sup> Беларусь после «религиозного бума»: что изменилось? / И.И. Пирожник [и др.] // Социология. 2006. № 4. С. 53.

<sup>63</sup> Юдин В.В. Проявления религиозного экстремизма в молодежной среде // Романовские чтения-3: сб. тр. Междунар. науч. конф. / под ред. И.А. Марзалюка. Могилев: МГУ им. А.А. Кулешова, 2007. С. 148.

За прошедшие несколько лет молодежь несколько изменила свое отношение к исламу. По сравнению с 2001 годом количество молодых респондентов считающих, что последователи ислама наиболее склонны к использованию насилия, сократилось почти в два раза. В то же время почти в три раза выросло количество молодых людей, не сумевших однозначно ответить на поставленный вопрос. По-видимому, все больше молодежи на сегодняшний день не волнует проблема религиозно-мотивированного насилия, возможно, молодежь вообще не усматривает наличие данной проблемы.

Деятельность сатанистов и других новых религиозных организаций (сект), судя по всему, с точки зрения молодежи и на сегодняшний день не представляет особой опасности. Молодые представители «христианской» цивилизации проявляют своего рода терпимость к своим основным оппонентам.

При ответе на вопрос анкеты «С представителями каких религий Вы не хотите контактировать» наши респонденты вместо религий называли вероисповедания. Данный факт весьма интересен в период «религиозного возрождения», он иллюстрирует качественную сторону процесса.

Современный молодой человек, по-видимому, не совсем представляет себе разницу между религией и вероисповеданием. Что ж, это характерно и для работников средств массовой информации, из уст которых приходится слышать такие словосочетания, как «православная религия», «католическая религия».

В таблице 48 представлены результаты опросов 2001 и 2009 годов, в которых мы наглядно можем видеть наиболее непопулярные среди молодежи вероисповедания.

Таблица 48 – Распределение ответов на открытый вопрос «С представителями каких религий Вы не хотите контактировать?», в %

Вероисповедание	2001 г.	2009 г.
Православные	3,1	1,3
Католики	4,2	1,1
Иудеи	3,4	3,3
Баптисты	3,4	6,4

Окончание таблицы 48

Вероисповедание	2001 г.	2009 г.
Пятидесятники	0,3	3,7
Мусульмане	38,4	18,6
Сатанисты	16,6	6,5
Свидетели Иеговы	1,1	4,3
Готов контактировать со всеми	3,3	19,1
Нет ответа	31,2	42,9

За последнее время сократилось количество молодежи, которая не хотела бы вступать в контакты с православными и католиками. Мы видим рост числа молодежи, у которой проявляются негативные установки в отношении баптистов, пятидесятников и Свидетелей Иеговы.

Сократилось количество молодежи, у которой присутствует некоторое предубеждение против ислама и его представителей. Выше мы говорили, что молодежь признает за последователями ислама склонность к насильственным действиям. Однако, не смотря на это, не все считающие ислам религией насилия, отказываются контактировать с мусульманами.

Сократилось количество молодежи готовой отказаться от контактов с представителями наиболее одиозных религиозных групп, здесь мы имеем в виду течения, именуемыми сатанизм.

За последние годы, как может показаться, мы стали более терпимыми к другим религиям, вероисповеданиям. В 2001 году среди молодежи только трое из ста были готовы общаться с другим человеком относительно к его религиозным взглядам, образу его религиозной жизни, его веры. В конце первого десятилетия XXI века количество толерантных молодых людей выросло в несколько раз. С другой стороны, наблюдается рост безразличия к чужим религиозным взглядам, правда на фоне снижения уровня негативного отношения к чужой вере. Но все же закрадывается сомнение, терпимость ли это, может быть имеет место простое безразличие к чужим взглядам, которое мы и принимаем за терпимость?

В сознании современной белорусской молодежи сформировался негативный образ ислама. Можно даже сказать не самого ислама, о котором молодежь имеет самые туманные представления. Сформировался негативный образ человека, который является носителем ислама.

### **6.3 Нарушения прав граждан с точки зрения верующей и неверующей молодежи**

Сейчас много говорят и пишут о молодежной политике государства. Это одна из сторон идеологической работы с молодежью. Однако, вся эта работа, направленная на формирование мировоззрения, правовой культуры, патриотизма, проведенная с современным молодым человеком, сводится на нет, когда молодой человек сталкивается с реалиями жизни. Например, каждый молодой специалист, приехавший по месту распределения, имеет право на жилье, которое ему и обязан предоставить наниматель. Приехав в столицу, на свое первое место работы, молодой специалист, как оказывается, должен искать жилье себе сам, поскольку наниматель принимать молодого специалиста без прописки не намерен. Что делать молодому специалисту? Напомнить нанимателю о трудовом и социальном законодательстве? Но ведь не самый лучший способ начинать трудовую деятельность с конфликта. Молодому специалисту работать в столице хочется, поэтому им прописка покупается, а наниматель экономит средства. С другой стороны, действующая в Республике Беларусь контрактная система, позволяет нанимателю уволить работника, который особенно подкован в области права, с формулировкой «в связи с истечением срока контракта» и тут же, на место уволенного, взять другого работника, менее грамотного в правовом отношении.

Ситуация на современном правовом поле, в сфере реализации законных прав и интересов граждан, далеко не безоблачная. Опросы показывают, что только 7,2% молодых людей не могут похвастаться наличием у себя печального опыта, приобретение которого, связано с нарушением их законных прав и интересов в различных сферах жизни нашего общества.

Мы сейчас рисуем положение дел связанное с соблюдением прав и интересов граждан с точки зрения молодежи. Какие, по мнению верующей и неверующей молодежи, сферы жизнедеятельности нашего общества наиболее неблагоприятные в плане соблюдения прав граждан. Естественно, что законность и соблюдение прав граждан в различных сферах деятельности общества верующие и неверующие представители молодежи будут оценивать по-разному. По мнению молодежи, причем мнение верующих и неверующих молодых людей в данном случае практически полностью совпадает, самой проблемной в правовом плане яв-

ляется сфера трудовых отношений. Однако с точки зрения неверующей молодежи положение дел с соблюдением прав и законных интересов граждан в сфере трудовых отношений обстоят значительно хуже. В большей мере, чем верующая молодежь, неверующая молодежь считает, что в сфере государственного управления нарушаются права и интересы граждан. Неверующая молодежь, в отличие от своих верующих сверстников, сферу медицинского обслуживания оценивает критически. Также обстоят дела с оценкой неверующей молодежью сферы образования, сферы социального обслуживания и судебной сферы.

Неверующая молодежь, как видим, проявляет большую склонность к негативным оценкам положения дел с соблюдением законных прав и интересов граждан, в отличие от верующей молодежи. Только сфера торговли неверующей и верующей молодежью оценивается одинаково. Как с точки зрения верующей и неверующей молодежи, обстоят дела с реализацией законных прав и интересов граждан в нашем обществе наглядно представлено в таблице 49.

Таблица 49 – Распределение ответов молодежи на вопрос:

«В какой сфере наиболее часто нарушаются законные права и интересы граждан?», в %\*

Сфера жизни общества	Верующие	Неверующие	В целом по выборке
Сфера трудовых отношений	57,9	70,4	58,4
Сфера торговли	57,6	54,5	55,8
Медицинское обслуживание	37,5	43,1	38,2
Государственное управление	33,2	54,4	35,7
Социальное обслуживание	25,7	40,9	27,6
Образование	24,1	34,0	24,4
Судебная сфера	23,5	29,5	23,0

\* В анкете можно было отметить несколько вариантов, поэтому сумма по столбцам может составлять более 100%.

Данные опросов показывают, что девять из десяти представителей молодежи оказывались в ситуации, когда нарушались их права и интересы. Но, судя по данным тех же опросов (таблица), как верующие так и неверующие иной раз незаконные действия в отношении их оставляют без последствий.

Самым распространенным способом, к которому прибегает молодежь, защищая свои права, является жалоба в соответствующих документах. Обращаются за правовой помощью молодые люди и в общество охраны прав потребителей, и юридические консультации.

Отстаивая свои законные права и интересы молодежь обращается в вышестоящие инстанции. Молодежь проявляет готовность искать управу на нарушителей законных прав и интересов у исполнительной власти, отстаивать, и отстаивает, свои права и интересы вплоть до суда. Наглядно действия верующей и неверующей молодежи по защите своих прав и интересов представлены в таблице 50.

Таблица 50 – Распределение ответов верующей и неверующей молодежи на вопрос «Если Вы находились в ситуации, когда нарушались Ваши законные права и интересы, то каким образом Вы их защищали?», в %\*

Способы защиты прав	Верующие	Неверующие	В целом по выборке
Делали запись в книге жалоб и предложений	40,7	31,8	40,2
Жаловались в вышестоящие инстанции	15,6	22,7	15,8
Обращались в прокуратуру	3,5	–	3,0
Обращались в суд	5,8	4,5	6,0
Обращались в общество защиты прав потребителей	16,6	18,1	16,2
Обращались в органы исполнительной власти	3,2	2,2	3,8
Обращались в юридические консультации	16,9	18,0	18,4
Не защищали	13,0	20,4	14,6

\* В анкете можно было отметить несколько вариантов, поэтому сумма по столбцам может составлять более 100%.



Действия, направленные на защиту своих прав и законных интересов, к сожалению, вынужденная мера, к которой прибегает как верующая, так и неверующая молодежь. Отстаивая свои права в различных инстанциях и различными законными способами, молодежь формирует свою активную гражданскую позицию. Однако намного лучше бы было, если бы молодежь смогла обойтись без подобной «школы».

Оказываясь в ситуации, когда нарушаются права и интересы, а особенно же осознавая, что попытки защиты своих прав только ухудшат положение, молодежь вынуждена мириться с нарушением закона. Мало того формируется убеждение, что закон можно нарушить при определенных обстоятельствах. Вот и получается, что практически каждый второй представитель молодежи (46% опрошенных) считает возможным для себя нарушить закон. Если мы еще раз посмотрим на таблицу 50, станет ясно, что у молодежи примеров для подражания достаточно.

Мы уже говорили ранее, что многие молодые люди не предпринимают попыток защищать свои законные права и интересы. Тем более, анализ данных опросов оставляет впечатление, что у молодежи уже сформировалось некоторое чувство обреченности, бессмысленности попыток направленных на отстаивание своих законных прав и интересов. «Бесполезно, не доказать, чиновникам нет дела, много хлопот, явление стало правилом» – вот выражения, которые характеризуют настроения молодежи, столкнувшейся с фактами нарушения своих прав. Причины, по которым зачастую молодые граждане отказываются от защиты своих прав, представлены в таблице 51.

Таблица 51 – Распределение ответов молодежи на вопрос: «Если Вы не обжаловали незаконные в отношении Вас действия, то почему?», в %\*

Способы защиты прав	Верующие	Неверующие	В целом по выборке
Для восстановления справедливости потребуется слишком много хлопот	26,0	27,2	26,2
Обжалование – дело бесполезное	23,1	43,1	25,0
Действия не доказать	24,7	18,0	24,8
Чиновники не проявят заинтересованности в решении проблемы	19,5	20,4	19,8

### Окончание таблицы 51

Способы защиты прав	Верующие	Неверующие	В целом по выборке
Жалоба только ухудшит положение	17,5	11,3	16,2
Не знали, как и куда можно обратиться	13,6	6,8	14,8
Нарушение прав стало правилом повседневной жизни	11,7	22,7	12,0

\* В анкете можно было отметить несколько вариантов, поэтому сумма по столбцам может составлять более 100%.

Молодежь в большинстве своем обладает в той или иной степени знаниями в области права. Причем 13% опрошенных представителей молодежи отмечают, что знают законодательство достаточно хорошо. Еще 63,6% опрошенных отметили наличие у себя удовлетворительных знаний законов. Отметим, что каждый третий из представителей молодежи (31,2%) проявляет интерес к специальной юридической литературе. Одним словом, если молодые люди не предпринимают попыток отстаивания своих прав, то это происходит не из-за отсутствия знаний в области права или незнания того, где можно получить юридическую помощь.

Данные опросов, приведенные в таблице 51 показывают, что в наше время отстаивание своих прав представляется молодежи делом весьма хлопотным. Мало того, что «дело хлопотное», но еще и бесполезное, поскольку добиться справедливости, т. е. восстановление поправленных прав, попросту невозможно. Молодые люди не совсем уверены в том, что вступившись за свои права и интересы, они смогут доказать противоправность предпринятых против них действий со стороны чиновников, госструктур, нанимателей, администраций учебных заведений. Сдерживающим фактором являются опасения молодежи по поводу наступления негативных последствий, в случае попыток отстаивания прав. Как считают представители молодежи, такие попытки могут еще больше осложнить положение. Кроме этого молодежь отмечает безразличие чиновников, которые должны были бы реагировать на жалобы. Самое важное, на что следует особенно обратить внимание – уже каждый десятый (12%) из представителей молодежи, причем в равной степени и молодые мужчины и молодые женщины, уверен в том, что нарушение прав человека стало правилом, нормой нашей жизни.

Что и говорить, сама молодежь прекрасно понимает, что отстаивать свои права дело часто не благодарное. Но в подобных, сложных ситуациях молодежи не на кого рассчитывать, кроме как на помощь со стороны родственников, друзей, ну еще на помощь Господа Бога, на которого надежд возлагается больше (19,7%), чем на государственные структуры. Опросы молодежи показали правильность, как это непечально, данного утверждения. На помощь центральной власти в случае нужды рассчитывают – 5,5% опрошенных молодых людей. Не сильно надеются и на местные власти (7,2%), а так же и на администрации предприятий и организаций (5%).

Как видим, по мнению верующей и неверующей молодежи все наиболее значимые сферы жизни нашего общества в той или иной степени страдают общим недугом – нарушением прав человека. В обществе создаются такие условия, что защищать свои законные интересы и права становится невыгодным делом. Нарушения законных прав и интересов граждан, оставшиеся без последствий, провоцируют самих граждан на неуважение к закону, что не способствует становлению гражданского общества.

#### **6.4 Реализация прав человека в сфере религии**

В связи со значительными изменениями на религиозном пространстве Беларуси, особенно актуальной становится проблема одного из основополагающих прав человека – права на свободу совести. Данное право предполагает самостоятельное определение человеком своего отношения к религии, принимать либо отвергать религиозную веру, вести религиозный, либо безрелигиозный образ жизни, а также свободно выражать и распространять как религиозные, так и не религиозные убеждения. Свобода совести реализуется в равенстве гражданских прав и перед законом независимо от отношения к религии, в отсутствии принуждения, преимуществ либо ограничений в связи с исповеданием религии или неисповеданием таковой.

Социологические исследования религиозных процессов, проведенные за последнее время, фиксируют наличие мнений о том, что в нашем государстве право на свободу совести реализуется не в полной мере. В данном случае мы используем результаты экспертного опроса, прове-

денного в 2004 г. в Могилеве и Могилевской области в рамках проекта «Религиозный экстремизм в молодежной среде», выполнявшегося по гранту БРФФИ. Большинство экспертов отметили (25 человек из 30 опрошенных в ходе нестандартизированных интервью), что политика государства по отношению к различным конфессиям, когда ставка делается в основном на православие, может привести к вспышке религиозного экстремизма. В Белоруссии кроме Русской православной церкви есть еще католическая церковь, религиозные протестантские организации, а так же не христианские, но традиционные религии для Белоруссии – ислам и иудаизм, государство не должно «культивировать религиозное неравенство, что противоречит конституции».

Православная церковь занимает привилегированное положение по отношению с другими религиозными организациями, финансируется со стороны государства. В качестве примеров привилегированного положения православной церкви респондентами приводились конкретные факты, почерпнутые ими в средствах массовой информации. «В начале 90-х православная церковь Беларуси торговала водкой беспощинно. Сейчас государство косвенно финансирует православную церковь, что не афишируется» (учитель средней школы, 35 лет). В России, Русской православной церкви, государством выделяется квота на продажу нефти, как выразился один из респондентов: «Русская православная церковь в России «сидит» на нефтяной трубе» (преподаватель вуза за 50 лет.). Мнение экспертов о неравном положении в Беларуси различных конфессий, зафиксированное в нашем исследовании, подтверждается данными массовых опросов. Неравное положение церквей и вероисповеданий в Белоруссии отмечают 15,5% православных. Каждый третий католик (30,7%) считает, что государство не одинаково относится к конфессиям, действующим в Белоруссии. Наиболее распространено мнение о неравенстве конфессий в Беларуси среди представителей протестантских вероисповеданий – 64% респондентов – протестантов, считают, что государство не одинаково относится к конфессиям<sup>64</sup>. Как отмечают исследователи «конфессиональные меньшинства опасаются, что православная церковь претендует на статус государственной»<sup>65</sup>. Конфессиональные меньшинства для своих опасений имеют скажем так основания.

---

<sup>64</sup> Безнюк Д.К. Религиозная ситуация в Беларуси (опыт комплексного описания) // Социология. 2003. № 2. С. 74–75.

<sup>65</sup> Там же. С. 75.

Приведем несколько примеров сотрудничества Церкви и органов государственного управления Могилевской области, В 2003 году из средств областного бюджета было выделено 30 млн рублей на строительство Спасо-Преображенского кафедрального собора, 40 млн рублей на улучшение жилищных условий епископа Могилевского и Мстиславского Сафрония, 20 млн рублей на ремонтные работы по благоустройству комплекса «Польковическая криница».

Предприятиями и организациями Могилева оказана помощь общине Спасо-Преображенского храма в размере 150 млн рублей. По решению Могилевского горисполкома № 15-1 от 22.11.2004 г. в целях оказания помощи в строительстве Спасо-Преображенского собора 27 ноября 2004 года в Могилеве был проведен субботник, естественно благотворительный, и все заработанные средства, около 500 млн рублей, были перечислены на строительство православного собора<sup>66</sup>. Причем, отметим, что субботник проводился не только среди православных, но на него должны были выйти и представители других религий и вероисповеданий, а также и носители безрелигиозной мировоззренческой ориентации. Райисполкомы области в 2004 году систематически оказывали помощь религиозным общинам (в основном православным) в строительстве, ремонте, благоустройстве храмов и прилегающих территорий. Администрация Круглянского района организовала 4 субботника для сбора средств на строительство православного храма<sup>67</sup>. Таким образом, государство, оказывая поддержку религиозным организациям, делает это, в том числе, за счет граждан, не связанных с религией, что косвенно нарушает их право на свободу совести.

---

<sup>66</sup> Пушкін І.А. Узаемадзейне рэлігійных канфесій і дзяржаўных органаў кіравання Магілёўскай вобласці // Религия и общество: актуальные проблемы современного религиоведения: сб. науч. тр. / под общ. ред. В.В. Старостенко. – Могилев: МГУ им. А.А. Кулешова, 2006 С. 200.

<sup>67</sup> Там же. С. 2001.

## Заключение

Молодежь на сегодняшний день не приобрела устойчивых связей с религиозными общинами. Как следствие этого, религиозные организации не имеют сколько-нибудь значительного влияния на молодежь. По-видимому, это обстоятельство стало одним из факторов, который способствовал появлению в молодежной среде внеконфессиональной религиозной самоидентификации. Довольно значительная часть современной молодежи объявляет себя верующими христианами и верующими, без принадлежности не только к конфессии, но и к религии.

Формирование мировоззрения, духовно-нравственного облика, т. е. элементов определяющих, гражданскую позицию современного молодого человека, происходит практически без участия церкви.

Социальной средой, благодаря которой сохранилась и сохраняется религиозная культура в нашем обществе является семья. Первые опыты религиозной культовой деятельности и дальнейшее приобщение к ней происходит во многом благодаря семье. Именно родители приводят впервые своих детей в церковь на богослужение. В семье молодежь узнает об основных положениях веры.

Молодежь не приобрела твердых навыков культовой деятельности. Посещение богослужений носит несистематический характер. Приходя в церковь, молодежь руководствуется зачастую нерелигиозными мотивами.

Молодежь в большинстве своем не участвует в основных обрядах и таинствах, без совершения которых невозможно считаться членом церкви. Включены в культовую деятельность, ходят к исповеди, принимают причастие, по самым оптимистическим оценкам, никак не более 10–15% молодых людей.

Молодежь не имеет четких представлений об основных положениях вероучения тех конфессий, к которым себя причисляет. Конфессиональная самоидентификация, не является фактором, который определяет содержание религиозного сознания современной молодежи.

Молодежь, причисляя себя к определенным конфессиям, зачастую не знает содержание наиболее важных положений веры. Содержание религиозного сознания молодежи не организовано в единую систему и не имеет четкой структуры. Мы видели, что более 60% современной молодежи признают себя верующими в Бога. Но представления о Боге в соз-

нании современной молодежи не соответствуют представлениям тех вероисповеданий, к которым молодежь себя причисляет.

В целом, религиозное сознание молодежи содержит в себе верования, принадлежащие христианству, оккультизму, восточным религиозным системам. Составной частью религиозного сознания современной молодежи являются верования, которые существуют вне конфессий, а являются отголосками языческих верований. Данные верования сочетаются и уживаются в религиозном сознании молодежи с традиционными положениями христианской веры, мало того, в ряде случаев составляют им конкуренцию.

За последние годы, как может показаться, мы стали более терпимыми к другим религиям, вероисповеданиям, к представителям других наций. Если в начале первого десятилетия XXI века среди молодежи только трое из ста были готовы общаться с другим человеком безотносительно к его национальной принадлежности, религиозным взглядам, образу его религиозной жизни, его веры. В конце первого десятилетия XXI века среди молодежи количество «толерантных» молодых людей выросло в несколько раз. Однако это происходит на фоне роста безразличия к чужим убеждениям, к чужим религиозным взглядам. Возможно, имеет место рост безразличия среди молодежи к чужим взглядам, и это мы и принимаем за терпимость. Тем более, что в сознании современной молодежи сформировался отрицательный образ некоторых религий (ислам) и соответственно носителей этих религий. Что говорить, наша молодежь не хочет видеть на нашей земле в первую очередь представителей национальностей, которые исповедуют ислам.

Верующая и неверующая молодежь отмечает наличие значительных проблем в сфере права. Молодежь как верующая, так и неверующая, последняя в большей мере, отмечает неудовлетворительное положение дел с соблюдением в республике законных прав и интересов граждан. По мнению молодежи, причем мнение верующих и неверующих молодых людей в данном случае практически полностью совпадает, самой проблемной является сфера трудовых отношений.

По-видимому «религиозное возрождение» породило «парадоксального верующего». «Парадоксальный верующий», относит себя к определенной церкви, верит в наиболее распространенные в ней, не требующие глубоких знаний догматики, а просто принимаемых на веру по традиции, положения вероучения. В то же время этот «парадоксальный ве-

рующий» принимает на веру утверждения других религий. Часто эти утверждения бывают противоположны догматическим положениям того вероисповедания, к которому «парадоксальный верующий» себя причислил. «Парадоксальный верующий» не обременяет себя исполнением требований церковной дисциплины, он не торопится участвовать в богослужениях, исполнять обряды и таинства, брать на себя ответственность перед общиной. Современный «парадоксальный верующий» просто не имеет никакой связи с религиозной общиной.



## Литература

1. Авраменко, А.А. Религиозная обстановка в Калуге / А.А. Авраменко // Социс. – 2001. – № 11. – С. 92–100.
2. Акинчиц, И.И. Религия и молодежь / И.И. Акинчиц. – Минск: Беларусь, 1975. – 96 с.
3. Андреева, Л.А. Процесс рехристианизации в секуляризованном российском обществе / Л.А. Андреева // Социс. – 2008. – № 8. – С. 67–73.
4. Арсенкин, В.К. В поисках духовных наследников / В.К. Арсенкин. – М.: Политиздат, 1975. – 88 с.
5. Арсенкин, В.К. Кризис религиозности и молодежь / В.К. Арсенкин. – М.: Наука, 1984. – 264 с.
6. Бабосаў, Я.М. Сацыядынаміка рэлігійнасці і рэлігійнай сітуацыі ў постсацыялістычнай Беларусі / Я.М. Бабосаў // Вес. Акад. навук Беларусі. Сер. гуманітар. навук. – 1995. – № 3. – С. 3–13.
7. Безнюк, Д.К. Религиозная ситуация в Беларуси (опыт комплексного описания) / Д.К. Безнюк // Социология. – 2003. – № 2. – С. 72–78.
8. Беларусь после «религиозного бума»: что изменилось? / И.И. Пирожник [и др.] // Социология. – 2006. – № 4. – С. 46–55.
9. Бурдьё, П. Разложение религиозного / Пьер Бурдьё [Электронный ресурс]. – Режим доступа: [http://bourdieu.narod.ru/choses\\_dites/PVchoses\\_dites25.htm](http://bourdieu.narod.ru/choses_dites/PVchoses_dites25.htm). – Дата доступа: 23.04.2008.
10. Верещагина, А.В. О некоторых тенденциях современной конфессиональной ситуации в Беларуси / А.В. Верещагина // Социология. – 1998. – № 2. – С. 41–45.
11. Динамика уровня и характера религиозности населения Республики Беларусь. – Минск: Беларус. навука, 2005. – 28 с.
12. Динамика ценностных ориентаций молодежи в трансформирующемся обществе / Е.М. Бабосов [и др.]; под ред. Е.М. Бабосова. – Минск: Современное слово, 2001. – 160 с.
13. Добрускин, М.Е. Новая религиозная ситуация в вузах Украины / М.Е. Добрускин // Социс. – 2003. – № 10. – С. 101–110.
14. Земляков, Л.Е. Республика Беларусь в конфессиональном измерении / Л.Е. Земляков, И.В. Котляров. – Минск: Изд-во МИУ, 2004. – 231 с.
15. Каргина, И.Г. Самоидентификация верующих: социальная мотивация / И.Г. Каргина // Социс. – 2004. – № 1. – С. 45–53.

16. Кублицкая, Е.А. Традиционная и нетрадиционная религиозность: опыт социологического изучения / Е.А. Кублицкая // Социс. – 1990. – № 5. – С. 95–103.
17. Кузьмич, М.П. Социально-политические установки и ориентации выпускников вузов Витебска / М.П. Кузьмич // Социально-политическая ситуация Беларуси: проблемы и перспективы (по материалам социологического мониторинга): сб. науч. тр. / под ред. М.Н. Хурса. – Минск: ИСПИ, 2000. – С. 166–189.
18. Люди погибели. Сатанизм в России: попытка анализа. – М.: Изд-во Моск. подворья Свято-Троицкой Сергиевой лавры, 2000. – 272 с.
19. Молодежный экстремизм / под ред. А.А. Козлова. – СПб.: Изд-во С.-Петербур. ун-та, 1996. – 144 с.
20. Немировский, В.Г. Тенденция «квазирелигиозности» в среде красноярского студенчества / В.Г. Немировский, П.А. Стариков // Социс. – 2003. – № 10. – С. 96–101.
21. Новикова, Л.Г. Молодежь и религия / Л.Г. Новикова // Молодежь Беларуси: социальная политика и условия самореализации / под общ. ред. М.Н. Хурса. – Минск: ИСПИ, 2000. – С. 95–107.
22. Новикова, Л.Г. О специфике религиозного поведения верующих основных христианских конфессий в современной Беларуси / Л.Г. Новикова, Е.А. Белая // Социология. – 2007. – № 4. – С. 140–150.
23. Новикова, Л.Г. Религиозность в Беларуси на рубеже веков: тенденции и особенности проявления: социологический аспект / Л.Г. Новикова. – Минск: БТН-информ, 2001. – 132 с.
24. Павлюк, В.В. Психология современных верующих и атеистическое воспитание (Социально-психологическое исследование) / В.В. Павлюк. – Львов: Вища шк., 1976. – 220 с.
25. Пейкова, З. Молодежь, церковь и будущее / З. Пейкова // Высшее образование в России. – 2000. – № 4. – С. 80–90.
26. Писманик, М.Г. Индивидуальная религиозность и ее преодоление / М.Г. Писманик. – М.: Мысль, 1984. – 205 с.
27. Пушкін, І.А. Узаемадзейне рэлігійных канфесій і дзяржаўных органаў кіравання Магілёўскай вобласці / І.А. Пушкін // Религия и общество: актуальные проблемы современного религиоведения: сб. науч. тр. / под общ. ред. В.В. Старостенко. – Могилев: МГУ им. А.А. Кулешова, 2006. – С. 199–201.

28. Религиозный экстремизм в молодежной среде: отчет о НИР (заключ.) / Могилев. гос. ун-т продовольствия; рук. темы Ю.М. Бубнов. – Могилев, 2005. – 104 с. – № ГР 20032104.
29. Религия и церковь в современную эпоху / Л.Н. Великович [и др.]. – М.: Мысль, 1976. – 328 с.
30. Сандулов, Ю.А. Тайный мир сатанистов. История и современность / Ю.А. Сандулов – СПб.: Лань, 1997. – 256 с.
31. Синелина, Ю.Ю. О критериях определения религиозности населения / Ю.Ю. Синелина // Социс. – 2001. – № 7. – С. 89–96.
32. Социологический мониторинг социальных и социокультурных процессов на Могилевщине: отчет о НИР (заключ.) / Могилев. гос. ун-т продовольствия; рук. темы Ю.М. Бубнов. – Могилев, 2005. – 84 с. – № ГР 20024193.
33. Социологический мониторинг социальных и социокультурных процессов на Могилевщине: отчет о НИР (промежуточ.) / Могилев. гос. ун-т продовольствия; рук. темы Ю.М. Бубнов. – Могилев, 2003. – 33 с. – № ГР 20024193.
34. Старостенко, В.В. Современные тенденции религиозной жизни и молодежь / В.В. Старостенко // Ценностные ориентации белорусской молодежи на рубеже XXI века: материалы регионал. науч.-практ. конф. – Могилев, 1998. – С. 167–169.
35. Степанов, П. Формирование научно-атеистического мировоззрения студенческой молодежи / П. Степанов // Молодежь, религия, атеизм / сост. и авт. предисл. В.А. Алексеев. – М.: Мол. гвардия, 1985. – Вып. 2. – С. 91–101.
36. Филатов, С.Б. Статистика российской религиозности: магия цифр и неоднозначная реальность / С.Б. Филатов, Р.Н. Лункин // Социс. – 2005. – № 6. – С. 35–45.
37. Чертков, А.Б. Беседы о религии и атеизме: кн. для учителя / А.Б. Чертков, В.Н. Комаров. – М.: Просвещение, 1975. – 263 с.
38. Экстремизм в среде петербургской молодежи: анализ и проблемы профилактики / под ред. А.А. Козлова. – СПб.: Химиздат, 2003. – 560 с.
39. Юдин, В.В. Внецерковная религиозность молодежи / В.В. Юдин // Весн. Магілеўс. дзярж. ун-та імя А.А. Куляшова. – 2005. – № 4. – С. 14–18.
40. Юдин, В.В. Внецерковная религиозность, опыт общения молодежи с магией, колдовством / В.В. Юдин // Романовские чтения: сб. тр.

Международ. науч. конф. / под ред. О.В. Дьяченко. – Могилев: МГУ им. А.А. Кулешова, 2005. – С. 400–405.

41. Юдин, В.В. Между верой и суеверием / В.В. Юдин // Гісторыя Магілева: мінулае і сучаснасць: зб. навук. прац удзельнікаў Трэцяй Міжнар. навук. канф. «Гісторыя Магілева: мінулае і сучаснасць»: у 2 ч. / уклад. І.А. Пушкін, В.В. Юдзін. – Магілеў, 2003. – Ч. 2. – С. 215–222.

42. Юдин, В.В. Умов незрелых искушение / В.В. Юдин // Беларус. думка. – 2005. – № 8. – С. 95–97.

43. Яблоков, И.Н. Методологические проблемы социологии религии / И.Н. Яблоков. – М.: Изд-во Моск. ун-та, 1972. – 134 с.

### Образ Бога в сознании современного студента

В приведенных ниже суждениях раскрывается весьма оригинальный образ Бога, который сформировался в сознании наиболее продвинутой части молодежи – студентов высших учебных заведений. Мы не будем комментировать эти высказывания, они говорят сами за себя.

В этих высказываниях мы можем увидеть антропоморфные представления о Боге. Мы можем найти представления близкие к деизму и пантеизму. От некоторых суждений повеет давно забытым гностицизмом. В некоторых высказываниях зазвучит нигилизм.

1. «По источнику – из Библии, как у большинства» (ж. 19 лет, студентка).
2. «Существует на воздушных небесах, сам во всем белом, строгий мужчина с усами и бородой» (ж. 20 лет, студентка).
3. «Это некое душевное состояние, которое зависит только от мировосприятия, воспитания, окружения человека» (ж. 20 лет, студентка).
4. «Нечто светлое, светящееся с человеческим лицом, не имеющая определенных очертаний, фигура» (ж. 20 лет, студентка).
5. «Это что-то сверхъестественное, имеющее человеческое обличье и властвующее над людьми» (ж. 20 лет, студентка).
6. «Он всемогущий, вера в него помогает в болезнях выздороветь, в трудных ситуациях выстоять» (ж. 20 лет, студентка).
7. «Верю в его помощь в трудных ситуациях, в его защиту от злых сил» (ж. 20 лет, студентка).
8. «Он не материален, развоплощен – всеобщее сознание. Он либо спит, либо мертв» (м. 22 года, студент).
9. «Бог для меня не то, чтобы не существует, а то, что он мертв» (м. 19 лет, студент).
10. «Нужно просить и благодарить, не нужно стесняться. Бог един» (м. 20 лет, студент).
11. «Был человеком (живым существом)» (ж. 20 лет, студентка).
12. «Он существует в мыслях и наших желаниях» (ж. 21 лет, студентка).

13. «Человек без веры в Бога – не человек» (м. 21 лет, студент).
14. «От него все начинаются, но не все к нему возвращаются» (ж. 20 лет, студентка).
15. «Бог существует, и, если в него верить и поклоняться ему, то он может помочь. Бог является в теле человека, в белом одеянии» (ж. 20 лет, студентка).
16. «Человеку необходимо верить во что-то сверхъестественное, самое доступное – Бог. Я не отказываюсь от его существования, но считаю, что в религиях необходима правильная интерпретация понятия о Боге» (м. 19 лет, студент).
17. «Он есть, он мужского пола, он все видит» (ж. 20 лет, студентка).
18. «Я верю в него, и то, что он мне помогает» (м. 19 лет, студент).
19. «Некая высшая сила, имеющая над людьми власть» (ж. 20 лет, студентка).
20. «Это всемогущая сила, которая неподвластна человеку и его разуму» (ж. 20 лет, студентка).
21. «Бог – сверхъестественная сила, управляющая всем» (ж. 20 лет, студентка).
22. «Я считаю, что Бог существует и в него надо верить, так как когда помолишься, становится легче жить» (ж. 20 лет, студентка).
23. «Тот образ в моем представлении, к которому я обращаюсь в трудные, и не очень, времена» (ж. 21 год, студентка).
24. «Совокупность сил природы, которую не могу объяснить» (м. 19 лет, студент).
25. «Это есть Высший разум, окружающий все вокруг (вселенский разум)» (м. 19 лет, студент).
26. «Это тот, в которого я просто верю» (м. 19 лет, студент).
27. «Бог – состояние души, Бог внутри каждого» (м. 21 год, студент).
28. «Это нечто, с кем ты разговариваешь в мыслях, когда тебе одиноко и грустно, когда ты отчаиваешься» (ж. 21 год, студентка).
29. «Бог помогает тому, кто в нем нуждается» (ж. 17 лет, студентка).
30. «Бог помогает тем, кто в него верит» (ж. 20 лет, студентка).
31. «Бог помогает, если верить в него, а если не верить, то и помогать не будет» (ж. 21 год, студентка).
32. «Бог помогает, но мы, как правило, верим в него только тогда, когда попадаем в беду» (ж. 19 лет, студентка).
33. «Бога нельзя представить» (м. 18 лет, студент).

34. «Высшие силы, которые властвуют над всеми. Знают, когда надо наказать, а когда наградить» (ж. 18 лет, студентка).

35. «Есть силы, которые намного выше и могущественнее просто людей, наверно это и есть бог» (ж. 19 лет, студентка).

36. «Высшая сила, которая наблюдает за людьми» (м. 20 лет, студент).

37. «Бог на небе, он все видит, и в конце концов каждому даст по заслугам» (ж. 20 лет, студентка).

38. «Я уважаю традицию веры в Бога. Если он есть, то действительно великая личность с богатейшей фантазией. А пока необъясненные вещи отношу к простым законам физики, которые еще не открыты» (м. 19 лет, студент).

39. «Утопическая идея, навязанная веками и тысячелетиями» (м. 20 лет, студент).

40. «Я считаю, что люди создали себе некий образ, идеал, для того, чтобы было к кому обратиться в трудную минуту» (ж. 19 лет, студентка).

41. «Я, как и большинство людей, обращаюсь к нему тогда, когда что-либо нужно» (м. 20 лет, студент).

42. «Если он создал нас по своему образу, то он выглядит как обычный человек» (м. 20 лет, студент).

43. «Это то, что дает нам силы и веру в себя» (ж. 19 лет, студентка).

44. «Это воплощение мыслей человека, вера в сверхъестественную силу этого» (м. 21 год, студент).

45. «Бог это высший разум, создатель мира» (м. 20 лет, студент).

46. «Реальная всемогущая любящая каждого человека личность. Имена Бога перечислены в Библии, каждое из имен является отражением и воплощением характера творца» (ж. 21 лет, студентка, протестант, харизмат).

47. «Если есть, то это бесплотный дух с огромными возможностями» (м. 21 год, студент).

48. «Бог – воплощение сверхъестественных сил» (ж. 22 года, студентка).

49. «Бог – это то, на что можно будет опереться, если опереться будет больше не на что» (м. 21 год, студент).

50. «Человек, обладающий сверхъестественными способностями, знающий все и способный принять единственно верное решение» (ж. 21 год, студентка).

51. «Бог – это духовный человек, который укрепляет нашу веру в жизнь» (ж. 21 год, студентка).

52. «Всемогущая, вездесущая сущность, не всегда прислушивающаяся к верующим» (м. 22 года, студент).

53. «Необязательно ходить в церковь, чтобы верить в Бога, он в моем сердце» (ж. 20 лет, студентка).

54. «Есть творец, он не проявлен, есть боги, они влияют на верующих и окружающее пространство» (м. 20 лет, студент).

55. «Бог – это всемогущий человек, который в трудную минуту дает надежду, наказывает за грехи, вознаграждает за хорошие поступки» (ж. 21 год, студентка).

56. «Бог – это бытие» (м. 20 лет, студент).

57. «Бог – это частичка от каждого человека, и потому он чувствует каждого из нас, и пытается помочь стать на путь истинный» (м. 21 год, студент).



## ПРИЛОЖЕНИЕ Б

В Приложении Б представлены описания случаев, о которых упоминали респонденты в ходе нестандартизированного интервью по проблемам магии и колдовства в современном обществе. Большинство случаев произошли в последние пять – шесть лет.

Из 251 человека 24 рассказали конкретные случаи. Большинство опрошенных (70%) не отрицают наличие колдовства и его действенность. По-возможности сохранялся стиль рассказчика.

В данном случае речь идет о взаимоотношениях родственников, в которые замешано колдовство, причем дело тянулось довольно долго несколько лет. «Началось все, когда училась в техникуме: бессонница, страшные сны. Во время сна один раз ударились о спинку кровати до синяка на лице. Другой раз поцарапала щеку, царапины в форме крестика. Сама я себе их никак не могла сделать тогда, спала без серег и колец и без подушки, так что даже перо не могло поцарапать. Дошло до голосов и видений. Один раз ночью мне показалось, что я вижу людей на кухне, вижу прямо через стену. Там была я и еще люди, которые ругались и пытались напасть на меня. Состояние у меня было такое, что я не могла даже подняться с постели и зажечь свет. Я даже просила моего хорошего друга, он живет рядом, чтобы он посидел со мной ночью. Я не могла спать, не могла заснуть. Когда я засыпала и начинала кидаться в постели, он меня будил. Еще ночью мне кто-то звонил и молчал.

Моя однокурсница по техникуму предложила сходить к гадалке, которая живет на Кутепова (улица в Могилеве). Я согласилась, и мы пошли. Что меня поразило, так это поведение карт. Гадалка только принялась за свое дело, как карты рассыпались, будто их сила какая-то раскидала. Женщина сказала, что жизнь моя пошла кувырком, что у меня есть соперница, которая навредила мне через родственницу. Гадалка сказала, что, возможно, испортили след, посыпали его землей, взятой на кладбище.

Через некоторое время примерно то же самое сказал знахарь из Быхова, к которому я ездила. Гадалка дала мне воды и предупредила, чтобы я никого не пускала домой и не подходила к телефону. Вот этот совет гадалки не выполнила, на следующий день и звонили, и приходили.

Мне по-прежнему было плохо. Потом позвонил двоюродный брат, спросил, что происходит в жизни у меня, и как оказалось, у него тоже не-

ладно складывалась жизнь. Я думала, что это поддел, и что в этом виновата одна наша родственница, про которую ходят слухи, будто она колдунья.

Эта родственница живет в деревне Сластены и точно колдует. В детстве она нас угощала разной выпечкой, и вот моя сестра разломала булочку, и в ней оказался запеченным крест. Сестра выплюнула то, что откусила и выбросила булочку. Тогда эта женщина, наша родственница, сильно раскричалась и выкрикивала какие-то угрозы.

Наша семья считает, что она колдунья еще и потому, что колдуньей была ее мать. Мне запомнилось, что мать нашей родственницы очень тяжело умирала, она кричала, стонала, и мужчины даже разобрали крышу дома, чтобы помочь отойти.

Брат тоже мне рассказал, как он в доме нашел лягушку и потом старался ее сжечь на перекрестке. Он ее жег, а она не горела и тогда из своего дома выскочила наша родственница (дома стоят рядом и рядом же перекресток деревенских улиц). Она кричала, ругалась, а брат ответил ей, что, не нравится, получай обратно. Потом колдунья убежала и нашла машину куда-то поехала, как оказалось в больницу, где и пролежала несколько недель.

Потом, как уже говорилось, поехали в Быхов к знахарю. Тот смотрел на воду и сказал, что след портили кладбищенской землей. Вредит очень сильная колдунья. Мне советовали, чтобы противостоять ей, надо в самый великий церковный праздник поставить свечку за здоровье». (Могилев, сред. спец. образов., 23–24 года, женщина.)

*В этом случае интересны реакция самой «колдуньи», которая вполне соответствует народному поверью. Считается, что в такие моменты колдунье или колдуну очень плохо. Они стремятся попасть на то место, где уничтожают «заколдованные» предметы и стараются забрать их у человека, который открыл «колдовство» и уничтожает его переносчиков (труп животного, лягушка, и прочее). вполне грамотно, в духе представлений, бытующих в народе, действовал и брат респондентки.*

В Лиде построен дом на месте старого еврейского кладбища. На сегодняшний день некоторые жильцы стараются продать свои квартиры и съехать из дома. Дом считается нехорошим из-за места, на котором построен, поэтому цены на квартиры самые низкие. Покупать квартиры в этом доме не очень стремятся. (Лида, сред. спец. образов., 25–26 лет, женщина.)

Белыничи, Могилевская область. Под небольшой вещевого рынок администрация района выделила место, на котором раньше стояла церковь. Место считается нехорошим. После нескольких несчастных случаев с предпринимателями, владельцы торговых палаток попросили перенести рынок в другое место. (Белыничи, высш. образов., 35–38 лет, женщина.) *Сейчас рынок убрали, а церковь восстановили.*

Мир, Гродненская область. У местных жителей пользуется дурной славой пруд у замка. В этом пруду постоянно тонут люди. «Есть поверье, что это происходит в одно и то же время, людей, будто магнитом тянет туда». Про Шклов (Могилевская область) говорят, что «в городе живет много ведьм из-за того, что церковь стоит ниже кладбища». (Шклов, сред. спец. образов., возраст около 25 лет, женщина.)

Браслав, Витебск обл. «Проснувшись поутру, женщина 55 лет обратила внимание на то, что ее мужу очень плохо. Сама женщина по образованию медсестра, она измерила давление и дала необходимые лекарства. Улучшение не наступало, даже положение ухудшилось. В чем причина, не могли понять, так как заболевший мужчина никакими хроническими болезнями не страдал и не употреблял спиртного. Как раз (на счастье) в этот день должны были газовщики привезти баллон. Дом частный и поэтому с торца дома установлен жестяной ящик для газового баллона. Открыв ящик, женщина увидела внутри венок с черной лентой, но лента не подписана и венок новый, а не украденный на кладбище. Данная вещь показалась подозрительной, и женщина решила не трогать венок руками. Венок был вынесен на огород. Там женщина, читая молитву, сожгла венок. После этого ее мужу стало лучше, состояние его пришло в норму». (Браслав, сред. спец. образов., 25 лет, женщина.)

В Лидском районе, Гродненская область, середина 70-х. «Порча была сделана с использованием кладбищенского песка. После этого человек не мог спать, мерещилось, что душит что-то. Только в Гродно колдунья смогла снять порчу и вернуть ее назад. Буквально на следующий день ведьме, сделавшей порчу, стало плохо и ее парализовало на десять лет». (Райцентр, сред. спец. образов., 23–25 лет, женщина.)

Лунинец, Брестская обл. «На Троицу в калитку нашего дома воткнули живую ель, а на крыльцо соседнего дома положили четное количество живых цветов. Ель – порча на одиночество, цветы – на смерть молодого неженатого мужчины. Порча никаким образом нас не коснулась, но у того человека (женщина средних лет), который это все сделал, случились несчастья». (Лунинец, сред. спец. образов., 23–24 года, женщина.)

Лунинец, Брестская обл. «У покойника из рук украли церковную свечку. С целью использовать ее для колдовства. Еще нужна вода, которой обмывали покойника, этой водой опаивают другого человека, которому хотят причинить вред. Человек, которого напоят такой водой, ждет скорая смерть, и даже случаи такие были. В течение года человек резко худеет, происходит истощение организма. Врачи не смогли поставить диагноз и не определили, от чего же лечить. Дело закончилось трагически». (Лунинец – райцентр, сред. спец. образов., 25–27 лет, женщина.)

Случай произошел на свадьбе. Кто-то на свадебный стол поставил бутылку водки, которая была обклеена с двух сторон этикетками, а внутри в жидкости плавали волосы и ворсинки животных. Кто-то молодым во время дарения подкинул 10 рублей. Купюра была сложена пополам и ее топтали ногами.

Купюра означает, что кто-то желает молодым только 10 лет совместной жизни, бутылка – чтобы жизнь сопровождалась скандалами и ссорами.

Когда эти вещи обнаружили, то сказали, чтоб никто не брал их в руки. Молодой не верил в порчу, он отодрал этикетку с бутылки и бросил в огонь. Огонь резко вспыхнул. Молодой сказал, что в это время его руки онемели и его стукнули по рукам и что к его ногам упало что-то черное». (Райцентр, сред. спец. образов., 23–25 лет, женщина.)

Лунинец, Брестская обл. Был случай, когда в угол свадебного стола, снизу крышки, чтобы наслать порчу, воткнули нож. Существует убеждение, что при помощи «заколдованного» ножа можно наслать порчу на человека такой силы, что она приведет к смерти. «Одной девушке был поддел на смерть. Под дверь был подкинут нож. Как узнали позже, этот нож был подкинут подругой. Знахарка разделала этот поддел». (Витебск, сред. спец. образов., 22 года, мужчина.)

«Существует поверье, что если перерезать веревки на ногах и руках покойника, то обязательно еще кто-нибудь умрет. Современные колдуньи это делают, и не только они, но и простой человек может такое сотворить, чтобы навредить» (Райцентр, сред. спец. образов., 27 лет, женщина.).

«Вечером моей матери стало плохо. Когда я принялась искать необходимые лекарства, в доме (у нас свой дом) неожиданно погас свет. Я взяла свечу на кухне, зажгла ее, зашла в комнату и увидела, что возле зеркала на столике сидит большая жаба. Я эту жабу запихала в банку и закрыла крышкой. Матери стало совсем плохо, но она сказала унести банку и прямо с жабой закопать на перекрестке. Я взяла лопату и банку с жабой и пошла. На перекрестке я стала копать, но мне было очень тяжело, как бывает во сне, когда тебе снится, что ты бежишь. Мне что-то мешало копать, вокруг меня носились тени, лопата просто не шла в землю, а натыкалась на камни. Я сильно испугалась и стала читать «Отче наш». Как только я прочла молитву, мне стало гораздо легче. Я выкопала ямку и бросила в нее банку с жабой. Закопав все это, я пошла домой. Придя домой, я увидела, что самочувствие моей матери пришло в норму. Мы подумали, что жабу в дом нам подбросила мамина свекровь, о которой всякое говорят. Вообще-то, семья свекрови пользуется дурной славой. В том роду, говорят, было несколько сильных колдунов. После этого случая, через некоторое время, у свекрови произошло несчастье с одним из ее сыновей». (Райцентр, сред. спец. образов., 26–28 лет, женщина.)

Минская область, Слуцкий район, д. Исерно «Вечером с друзьями мы шли на дискотеку. На перекрестке мы увидели сидящего человека, который что-то сжигал. Заметив нас, этот человек убежал. Мы подошли к тому месту и увидели: коробочку, в ней гребень, волосы и обгоревшая бумажка. Друг пнул это все ногой. Может это совпадение, но после того случая я сломал ногу, а мой друг руку». (Райцентр, сред. спец. образов., 23 года, мужчина.)

Борисов, Минская область. «У меня болела младшая дочь, она вместе с моей матерью лежала в больнице. Я возвращалась домой после посещения больницы и у входа во двор моего дома (дом частный) я увидела разбросанные ветки цветущей сирени. Это меня очень удивило, но я

решила сирень не трогать, а позвонить маме и спросить, что мне делать. Мама сказала, чтобы я ни в коем случае не касалась голыми руками цветов, но собрала бы их и спалила на перекрестке. Я собрала эти цветы и понесла их на перекресток. За мной увязался наш домашний кот. Меня напугало поведение кота; когда я стала жечь эту сирень, кот стал орать и метаться, он успокоился, когда я все сожгла. Потом я вернулась домой и где-то через час или два прибегают соседка и просит дать ей, то ли соли, то ли спичек – не помню точно. Но мама мне сказала, что если кто придет, после того как ты цветы сожжешь, и будет что-нибудь просить – не давай ему ничего. Я поступила по совету мамы. У соседки вскоре начались проблемы – стали очень страшно пить в ее семье. Эти наши соседи имеют нехорошую репутацию, но кто подбросил цветы и зачем, я не берусь сказать». (Борисов, сред. спец. образ., 23–24 года, женщина.)

Ребенок жаловался на головные боли после того, как поспит на одной из имевшихся подушек в доме. Мать решила проверить насыпку и нашла в подушке крест, сшитый из перьев. Этот предмет был затем сожжен. (Могилев, сред. спец. образ., 28 лет, женщина.)

Под матрацем кровати нашли церковную свечу, кто и с какой целью ее туда положил сказать затрудняются. (Могилев, сред. спец. образ., 24 года, женщина.)

Когда умер свекор, наш сосед хотел снять веревочки с ног и рук. Он сказал, что они мешают покойному и, сняв веревочки, собрался уже уйти. Моя свекровь считает, что наш сосед колдун, умеет колдовать, она не дала уйти ему. Соседа остановили и отобрали веревки. (Могилев, сред. спец. образ., 26 лет, женщина.)

Если возле ворот закопать нож лезвием вверх, то недоброжелатели перестанут ходить в дом. Перестанут приходить те, кто что-нибудь берет для колдовства – соль, спички, одалживает деньги. «Гадалка сказала, что соседи навели порчу (у сестры нашли опухоль головы в 11 лет, дед отморозил пальцы рук, а у мамы отказали ноги), что должно быть три гроба в доме, но Бог их бережет. Сказали возле ворот закопать нож лезвием вверх. Нож закопали, соседи перестали ходить». (Райцентр, сред. спец. образ., 25–27 лет, женщина.)

«Эта история случилась в конце 1970-х годов, в Минской области. Молодая пара (свадьба была недавно) возвращалась из соседней деревни. Молодой муж внезапно набросился на свою жену и стал ее душить, но женщина успела вырваться и убежать. Прибежав домой и рассказав все свекрови, они пришли к выводу, что на их семью сделан поддел. Пересмотрев все подаренные вещи и отодвинув кровать, на которой спала молодая пара, они обнаружили нож между матрасами. Нож достали и на рассвете отнесли на перекресток, где его сожгли». (Сред. спец. образов., 27–29 лет, женщина.)

Это было в 1960-е годы в Могилеве. После свадьбы жена стала замечать, что в семье стали происходить странные вещи: муж стал выпивать, происходили постоянные скандалы, вещи пропадали и появлялись, но уже не в тех местах, где их оставляли. Молодая женщина, которая до свадьбы была вполне здоровой, после нескольких месяцев совместной жизни очень серьезно заболела (стали отказывать ноги). И вот однажды вечером к ним в дом зашла пожилая соседка. Она, как только посмотрела на молодую женщину, сразу ей сказала: «Рая, немедленно собирайся, пойдём». Они отправились к так называемой «бабке». Она сказала, что на молодую семью сделан поддел, и чтобы проверили все подаренные вещи, особенно подушки. Как оказалось дальше, Раиса нашла в подушке скрученные волосы. Подушку вместе с клоком волос она собрала и вывезла за город на поле, где все спалила. По ее словам, когда она сжигала все, был слышен страшный треск. С тех пор прошло уже около 50 лет и после того случая семья не распалась. Теперь это уже пожилые люди, у них трое детей и пять внуков». (Райцентр, сред. спец. образов., 19 лет, женщина.)

Судя по поверьям, также опасны как предметы «переносящие колдовство» яйца домашней птицы. Как правило, их находят на огородах. Брать их в руки не рекомендуется. Считается, что с помощью яиц можно человека заколдовать до смерти. «В 1992 году, в марте, мужчина нашел яйцо в своем огороде. Яйцо было очень большое, и мужчина понес его домой, чтобы показать своим домашним. Через десять дней этого человека забрали в больницу. Жена этого человека посчитала, что на их семью была наведена порча. Женщина поехала к «бабке» там ей сказали, что ее муж умрет, но без боли и, что надо ставить свечки и давать пить

святую воду. Мужчина все же умер, но через два месяца началось всякое «непонятное». Ночью звенели окна, лопались ни с того ни с сего стаканы, в квартире слышался тихий голос, кто-то ходил. Все прекратилось после того как привезли «бабку», а та совершила целый обряд». (п. Сенница, Минский район, сред. образов., 25–27 лет, женщина.)

Волковыск. В 1999 году 13 числа в пятницу возле церкви на ограду навешали отрезанные головы собак. Родители были сильно напуганы и своих детей сами водили в школы и забирали, даже старшеклассников. В городе была настоящая паника. Милиции ничего не удалось сделать с людьми нагнавшими страху на город. (Волковыск, неполное высш. образов., 23 года, женщина.) *В 2000 году упорные слухи про сатанистов ходили в Борисове. Говорили, что те совершили несколько ритуальных убийств.*

Брестская обл., Ивацевичи. На коврик и под коврик у дверей квартиры в ночь с 6 по 7 января 2006 года насыпали пшено и еще зерно. На площадке 4 квартиры, но ни у кого больше ничего не было насыпано. Это могла сделать бывшая девушка моего мужа или ее мать. Они знакомы с женщиной, которая занимается колдовством – наводит порчи. (Ивацевичи, сред. спец. образов., 22 года, женщина.)

«Однажды летом, в Минске произошла авария, в которой погибли парень и женщина (его тетя). Парня попросила в тот день мать забрать тетью и привезти в гости к себе. Осенью на православный праздник «Дзяды» женщины, идя по кладбищу, увидели девушку, которая клеила фотографию человека, как оказалось живого (мать погибшего), на фотографию покойника. Женщины не догнали тогда ту девушку, лица ее тоже не видели. А спустя некоторое время, одни говорили – девять дней, другие тринадцать, на этой же могиле произошел пожар. Горели венки, крест. Пожарники установили, что пожар произошел из-за поджога. Многие местные жители говорят, что делает это все девушка погибшего парня. Она держит обиду на мать погибшего... Проклинала ее на похоронах...». (п. Сенница, Минский район, сред. спец. образов. 25 лет, мужчина.)

«На коврике перед дверями мы постоянно находили то нитки спутанные, то клок волос. Наша соседка это все делала нам. Как только ка-



кой-нибудь религиозный праздник, соседка приходит к нам и просит одолжить денег, а потом на следующий день возвращает. Один раз мы даже переписали номера долларовых купюр, так на следующий день она вернула доллары теми же купюрами. Наша соседка хочет нам навредить, мы в этом уверены. Мы даже переставали ей что-либо давать, отказывали ей, но она все равно продолжает ходить к нам и просить разные вещи». (Минск, сред. образов., 22–25 лет, женщина.)

«Происходило это лет 7–10 назад. Слышал я это от матери, а происходило все с ее знакомой. Дело было так. Жили две подруги (женщинам на тот момент времени было лет по тридцать). Уж не знаю каким образом, но увлеклись они одним и тем же мужчиной. К слову сказать, подруги всегда считались как между собой, так и со стороны окружающих лучшими подругами. Ну и начали они, так сказать соревноваться.

И вот как-то начала одна из них месяца через четыре себя плохо чувствовать, а позже заболела (причем довольно серьезно) так как врачи не смогли найти реально в чем дело: просто худо человеку и все, и непонятно от чего. Через еще где-то около месяца заболела ее мать и в течение месяцев трех умерла. Притом мать ее была довольно крепкой старушкой и на здоровье никогда не жаловалась.

После таких событий то ли она сама поняла, что здесь что-то неладно, то ли подсказал ей кто, но факт в том, что она обратилась к «бабке». Та сразу же попросила фотографии матери и самой этой женщины. Поглядев на фотографии и проделав некоторые пасы над головой, сразу же четко спросила, не приносил ли кто ей чего-нибудь в то время, когда началась болезнь.

Женщина отправилась домой на поиски. В итоге, поразмыслив, кто к ней приходил в то время, поняла, что чаще всех ее навещала подруга, а перед самым началом болезни принесла ей в подарок туфли.

Стала разбирать вещи в шкафу и нашла туфли. Когда вытряхнула их из коробки, из одной туфли посыпалась земля. (Не знаю, там ее насыпали, в тот же день, когда туфли подарили или позже).

Женщина собрала землю в банку и занесла к бабке. Та сказала, что земля с кладбища и снята она была с могилы, которая является «свежей», человек был похоронен не позже чем три дня назад, что это очень сильный вид порчи. «Бабка» сказала после идти домой спокойно, и в самом деле через месяц женщина полностью поправилась.

Ходила она потом к той «бабке», предлагала деньги за помощь, спрашивала сколько дать. На то ей бабка отвечала, что сколько есть, то и давай, хочешь денег, а лучше хлеба какого-нибудь, продуктов каких, по-моему, вот образец нормального народного целителя, а не «дипломированный маг в 44 колене», который просит за свою работу 300 долларов, и это за один сеанс. К слову, точно не знаю, но вроде, та подруга через полгода умерла. Вот такой переход плохой энергии (порчи) на того, кто ее наслал». (Гомель, сред. образов., 22–25 лет, мужчина.)

Молодая женщина 28 лет, служащая, жительница райцентра рассказала следующий случай, имевший место в ее жизни. После того как мать вытащила из-под коврика на лестничной площадке мелкие купюры Белнацбанка (зайчики, белочки), на работе у нее стали случаться постоянные недостачи наличности. «За год, чтобы покрыть недостачи, была выплачена значительная денежная сумма. Обратились за помощью к знахарке, та гадала на воде и говорила что видела. Бабка сказала, что предметы, через которые вредят, были найдены под ковром и внесены в дом и что их (предметы) надо из дома убрать. Кроме этих мелких денег несколько раз находили под ковриком и на коврике рассыпанное зерно, и каждый раз в доме случались ссоры, скандалы». Семья, по оценке самой респондентки, благополучная и в финансовом, и в морально-психологическом отношении. Все эти семейные неприятности респондентка объясняет завистью соседей и некоторых знакомых, которые обращаются к помощи колдовства, чтобы вредить ее семье.

Продолжим разговор о деньгах, через которые, при помощи колдовства, вредят людям. При интервью была получена информация, что мелкие деньги иногда подбрасывают в карманы верхней одежды.

Респондентка нашла в кармане своего пальто мелкие монеты советского образца, причем настойчиво утверждала, что сама она эти деньги положить себе в карман никак не могла. Монеты были найдены не сразу. Респондентка сказала, что ей все слышался какой-то звон в кармане пальто, но ничего не было найдено даже при самом тщательном осмотре, «ничего не было, как ни перетряхивала карманы пальто». Пока монеты находились в кармане, как говорит респондентка, с ней на работе происходили неприятности связанные с наличными деньгами, «все за-

кончилось после того, как случайно избавилась от монет» (женщина 30 лет, служащая, место жительства районный центр).

При интервьюировании респонденты неоднократно указывали на еще один способ порчи, с которым приходилось сталкиваться в повседневной жизни. Суть этого способа в следующем: вред наносится через фотографию того человека, на которого направлено воздействие. В Рогачеве, по словам одной из интервьюированных молодых женщин (29 лет, Рогачев), буквально за руку поймали женщину, которая пыталась в гроб к покойнику положить фотографию живого человека – молодой девушки. Респондентка обратила внимание на то, что женщина, произведшая данные действия, пользовалась нехорошей в этом отношении репутацией. Соседи и знавшие ее люди говорили, что она довольно часто прибегала к таким действиям. После этого случая, как рассказала респондентка, общественное мнение весьма ожесточилось по отношению к той женщине, теперь она старается не попадаться особенно на глаза.

При интервью эта же молодая женщина сообщила еще об довольно странном случае, имевшем место в городе. Случай этот так же связан с имитативной магией, что следует из рассказа. Респондентка убеждена, а также, с ее слов, и другие люди, что болезнь и смерть одной общей знакомой, была вызвана подобным магическим воздействием. «Она вдруг тяжело заболела, а врачи не могли определить от чего. Пошла к бабке, та сказала, что ей сделали так, чтобы со света сжить – похоронили. Бабка сказала даже, где искать надо, в какой могиле. Никто разрешение раскапывать могилу не даст, а знакомая умерла».

*Описанные выше случаи не могут быть отнесены сохранившимся языческим представлениям, когда в могилу с покойником клали различные предметы, что практикуется до настоящего времени. Описываемый случай можно определить как пример имитативной магии, когда объект, на который направлено воздействие, заменяется изображением, а ожидаемый результат, из-за которого прибегают к магическому воздействию, лишь имитируется.*

Иногда в качестве замещающих объект воздействия предметов используются камни. Одна из участниц опроса сообщила, что на могиле родственника, погибшего из-за несчастного случая, нашли восемь свя-

занных веревкой между собой камней небольшого размера. Камни были спрятаны за памятником, так что нашли их случайно. Участница интервью сказала, что число оставшихся близких родственников было равно восьми. «Восемь камней – восемь родственников, это означает, что кто-то им всем желает смерти» – сделала вывод респондентка.

Приведем еще несколько примеров так называемого магического воздействия, рассказанных респондентами в ходе интервьюирования. Жительница Осипович, 25 лет, рассказала о случае, имевшем место с ней лично. «Возвращаясь с работы домой, а дом наш пятиэтажный, я увидела на пороге квартиры рассыпанную соль. Когда я принялась убирать соль с порога, мне сделалось очень плохо, и я чуть было не потеряла сознание. В квартире оказалась вода, освященная в церкви. Мне стало намного легче после того, как я умылась этой водой». Ухудшение самочувствия, как видим, респондентка связывает именно с предметом, через который осуществлялось воздействие, иначе зачем было использовать освященную воду. Во время интервью сама респондентка обратила внимание на то, что соль была рассыпана незадолго до того, как должна была состояться ее свадьба. Молодая женщина сказала, что сделано все было с умыслом, но кто мог это сделать – не знает.

Молодая женщина, 23 года, жительница райцентра, рассказала о попытке порчи с использованием брачного ложа. «После свадьбы здоровье разладилось, врачи ничем особенно не помогли. Посоветовали мне знакомые пойти к «бабке» То, что сказала бабка, меня сильно удивило. Она сказала, что мне еще повезло, сила только вскользь ударила, а вот другой совсем худо пришлось. Одна моя знакомая последнее время имела серьезные проблемы со здоровьем. Она мне и сказала, что перед моей свадьбой она полежала на брачной постели, сделала это просто так». Респондентка полностью уверена, что эта знакомая приняла на себя большую часть силы порчи, и что все эти события были именно колдовством.

При проведении интервьюирования была также получена информация о необъяснимых случаях, не имеющих отношения к магии или колдовству, как считают сами респонденты, рассказавшие об имевших место событиях. Молодая жительница Орши при интервью рассказала о следующем: «Это случилось на поминках моей бабушки. Она была очень верующей и еще до своей смерти наказала соблюсти все правила,

чтоб выпили по три рюмки и разошлись, и чтоб водку не пили на поминках. Когда уже все выпили три раза, стали наливать в четвертый раз. Одна рюмка вдруг со звоном лопнула и разлетелась (респондентка именно на этом настаивала) на куски. Все были страшно напуганы случившимся. Даже не знаю, что и думать».

В 1998 подруга меня пригласила на выходные в Жлобин. Она предложила мне, если есть желание, сходить к знакомой и погадать. Когда мы пришли, я попросила погадать и на сестру, и дала ее фотокарточку.

Знакомая моей подруги провела рукой по фотографии и сказала, что у моей сестры будет что-то с головой. Прошло где-то полтора года после этого. Когда сестра приехала ко мне, я заметила странности в ее поведении, но не придавала этому значения сначала. Сестра говорила, что везде и в машине, и в квартире установлены видеокамеры, что ее прослушивают. Через пару дней сестра начала бегать по квартире, хватать ножи и целый день ругалась матом. Впечатление было такое, что ей кто-то задает вопросы. А она как бы на них отвечает.

Мы с мужем сестры быстро съездили в больницу и привезли врача. Он сделал сестре укол, и та на время успокоилась. Вот тут я и вспомнила, что сказала гадалка из Жлобина. Мы с шурином, собрались и повезли сестру к гадалке. Я упростила нас принять.

Гадалка над головой моей сестры растопила воск, получилась фигурка курицы, и говорит мне – «Вот, видишь курица, ищи в подушках». Я потом у сестры дома перетрясла все подушки и в одной нашла наволочку, веревочки и семь пучков перьев и семь вышитых крестов. Наволочка и веревочки как мне потом сказали, были взяты у покойника, а кресты вышивались на восходящую луну. Пока я все это доставала, у меня было такое ощущение, что на меня вылили ведро воды – я была вся мокрая. Чтобы снять порчу, мы с шурином, поехали опять в Жлобин.

Пока мы ехали с нашей машиной творились странные вещи: то колесо лопнет, когда пошел дождь, дворники не включались. Потом попали вообще в какой-то вихрь, мы испугались, что нас закрутит, и выскочили из машины. Ехали 90 километров больше трех часов. В Жлобине я показала найденные вещи гадалке, а той на моих глазах сделалось очень плохо. Эта женщина сказала нам, чтобы мы больше не приезжали к ней.

Потом мне посоветовали обратиться к одной цыганке, которая живет в Гомеле, сказали, что она очень сильная, и она поможет. Цыганки

дала советы, взялась помогать сестре, но как оказалось потом, она просто стала вымогать с нас деньги. То ей то принесите, то это, а помощи было мало. Два года потратили и уйму денег.

Мне посоветовали все эти вещи, которые я нашла в подушке отнести на кладбище и закопать у ног родни. Взяла я сверток, зашла на кладбище, ту слышу, как будто коты орут и собаки воют. Я назад – тишина. Тогда со мной поехал муж сестры. Я спросила у него, слышал ли он что-нибудь, он сказал, что нет. Я снова к могилам – тоже самое. Пока закапывала, думала, что сойду с ума.

В конце концов, уже после цыганки, мы обратились к бабушке. Сестра стала молиться, соблюдать пост, причащаться, и ей стало легче. Нам сказали, что в сестре сидит нечистая сила. Мы повезли ее в Корму (Добружский район) на службе с сестрой творилось ужасное, она стонала, корчилась, кричала. Потом уже она сказала мне, что у нее на спине сидело какое-то существо с когтями и большими крыльями, и когда это существо покинуло ее тело, ей стало легче.

Но до сих пор, когда восходящая луна, очень редко, но сестра видит, то чертей... Хотя уже она в здравом уме. (Гомель, высш. образов. 42–46 лет, женщина.)

*Все эти рассказы свидетельствуют о том, что верования в колдовство, порчу, сглаз, вера в способности знахарей, «бабок», выражаясь словами Льва Гумилева, пережили «...всех своих противников: богословие, схоластику, позитивизм и научный атеизм».*

*Правда современных знахарей часто называют экстрасенсам. А колдуны именуют себя магами. И неважно, обладают ли экстрасенсы, маги и прочие колдуны какими-то особенными знаниями и умениями, важно, что на это реагируют, верят.*

Научное издание

**Юдин Виктор Викторович**

**ОСОБЕННОСТИ РЕЛИГИОЗНОСТИ МОЛОДЕЖИ  
ВОСТОЧНЫХ РЕГИОНОВ БЕЛАРУСИ**

Монография

Ответственный за выпуск *Т. Е. Янчук*

Дизайн обложки *М. Е. Шкурпит*

Подписано в печать \_\_.12.2009. Формат 60×84/16. Бумага офсетная.

Гарнитура Таймс. Ризография. Усл. печ. л. 8,83. Уч.-изд. л. 8,53.

Тираж 100 экз. Заказ 1251.

Республиканское унитарное предприятие  
«Издательский центр Белорусского государственного университета».

ЛИ № 02330/0494361 от 16.03.2009.

Ул. Красноармейская, 6, 220030, г. Минск.

Отпечатано с оригинала-макета заказчика  
в республиканском унитарном предприятии  
«Издательский центр Белорусского государственного университета».

ЛП № 02330/0494178 от 03.04.2009.

Ул. Красноармейская, 6, 220030, г. Минск.